

سأدت جامعة بغداد مالياً على طبع هذا الكتاب

الدكتور صلاح أحمد العلي

استاذ بكلية الآداب - جامعة بغداد

محاضرات في تاريخ العرب

الجزء الاول

النول العربية قبل الاسلام ، النظم البدوية ، حياة الرسول
والدعوة الاسلامية في مكة

يطلب من مكتبة المتن

الطبعة الرابعة

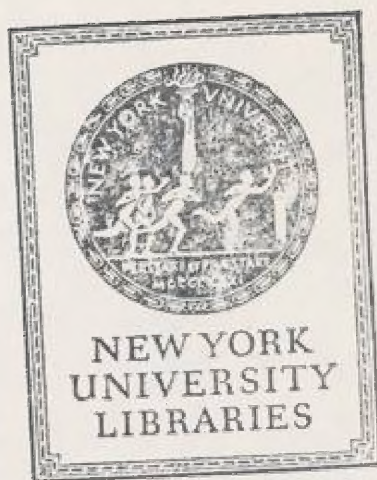
مطبعة الارشاد - بغداد

١٩٦٧/١٢/١٩/٢٠٠٠/١

BORST LIBRARY

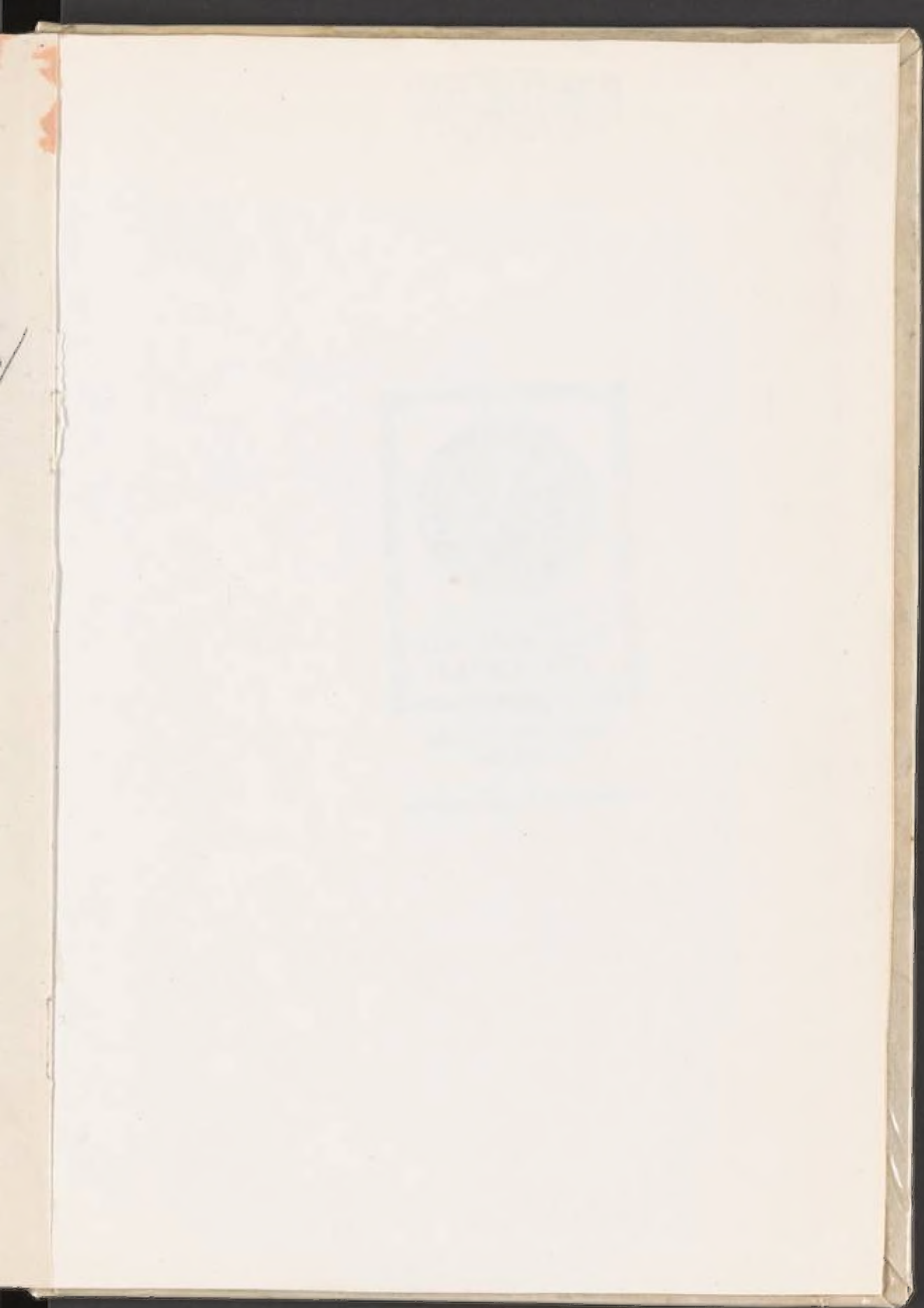


3 1142 02824 6232



GENERAL UNIVERSITY
LIBRARY





ساعدت جامعة بغداد ماليا على طبع هذا الكتاب

الدكتور صالح أحمد العلي al-ʿAlī, Salih A.

استاذ بكلية الآداب - جامعة بغداد

/Muhāḍarāt fī tarīkh al-ʿArab/
محاضرات

في تاريخ العرب

الجزء الاول

٧٠١

الدول العربية قبل الاسلام ، النظم البدوية ، حياة الرسول
والدعوة الاسلامية في مكة

يطلب من مكتبة المثنى

الطبعة الرابعة

مطبعة الارشاد - بغداد

١٩٦٨ N. Y. U. LIBRARIES

المكتبة المركزية

جامعة بغداد

بانتظار نامه و به یاد لیاله خانم و بزرگواران

بانتظار نامه و به یاد لیاله خانم و بزرگواران

بانتظار نامه و به یاد لیاله خانم و بزرگواران

بانتظار نامه و به یاد لیاله خانم و بزرگواران

Mar East

DS

223

A48

V.1

C.1

بانتظار نامه و به یاد لیاله خانم و بزرگواران

بانتظار نامه و به یاد لیاله خانم و بزرگواران

بانتظار نامه و به یاد لیاله خانم و بزرگواران

بانتظار نامه و به یاد لیاله خانم و بزرگواران

بانتظار نامه و به یاد لیاله خانم و بزرگواران

بانتظار نامه و به یاد لیاله خانم و بزرگواران

1971 N.Y.U. LIBRARIES

مقدمة الطبعة الاولى

ان هذا الكتاب هو في الاصل مجموعة المحاضرات التي القيت على طلاب كلية الآداب والعلوم ، ثم نفتحت ووسعت بعض فصولها لتكون كتاباً منسجماً متناسقاً فيه تلخيص وعرض واضح بقدر الامكان ، للمحاولات التي قام بها سكان الجزيرة العربية لانشاء دول ذات نظام سياسي ، والحضارات والنظم التي ظهرت في هذه الدول أو عند القبائل العربية قبيل الاسلام ، وآثار كل حضارة ونظام على مجرى تاريخ الجزيرة ، وخاصة على أحوالها عند ظهور الاسلام الذي له الانثر الاكبر لا في تاريخ الجزيرة العربية وفي عقائدنا ونظمنا فحسب ، بل في تاريخ الانسانية عموماً .

لقد نشر في اللغة العربية واللغات الاجنبية عن تاريخ الجزيرة قبل الاسلام وبعده ، عدد غير قليل من الابحاث التي تختلف في قدمها وفي مدى تفاصيل معلوماتها ، فبعض هذه الابحاث كتب عامة قديمة كبلوغ الأرب للالوسي وتاريخ العرب قبل الاسلام لجرجي زيدان ، وبعضها كتب عامة حديثة مفصلة كتاريخ العرب لجواد علي ، أو مقتضبة كتاريخ العرب لفيليب حتي ، وتاريخ الشعوب الاسلامية لبروكلمان ، وتاريخ العرب قبل الاسلام لبروك نافع . كما ظهرت في العربية بعض الدراسات المفصلة عن بعض نواحي حضارة تلك الفترة كفجر الاسلام لأحمد أمين ، والحياة العربية من الشعر الجاهلي ، والمرأة العربية لمحمد أحمد الحوفي ، والنظم الاجتماعية والسياسية عند الساميين لمحمد محمود جمعة ، والاساطير العربية قبل الاسلام لمحمد عبدالمعيد خان ، والحيرة ليوسف غنيم ، وآل غسان لنولدكه ، كما ظهر في اللغات الاوروبية عدد غير قليل من الدراسات المفصلة عن بعض هذه الدول . ولكن هذه الابحاث بعضها عتيق ، وبعضها يكاد يكون نادرأ ، وبعضها مفصل أو مقتضب . فمحاولتي هذه هي تقديم بحث شامل منسجم

يرضي الطالب والمثقف الذي يريد أن تكون له فكرة عن تاريخ الجزيرة
دون التبحر في الموضوع .

لقد أكدت ، بقدر ما تمكنتني المصادر ، على نواحي الحضارة والحياة
الاجتماعية والاقتصادية والدينية ، أما النواحي السياسية فقد بحثت بقدر ما
يظهر أمد كل من تلك الدول ومدى امتدادها الزماني والمكاني ، دون إيجاز
مخل أو تفصيل مضلل . ولما كان سقوط أي دولة لا يعني قناء شعبها أو
اندثار حضارتها ، فقد حاولت تتبع آثار حضارة كل دولة وتراثها ، وذلك
كيما أبرز الاستمرار التاريخي وتطوره ، مما قد يساعد على القاء ضوء على
جنود وأسس كثير من أفكارنا وثقافتنا ونظمنا ومؤسساتنا .

ولا بد من التأكيد على أنه لا يمكننا رسم صورة كاملة لمختلف نواحي
هذه الحضارات أو تتبع خطوات تطورها ، نظراً لأن معلوماتنا لما تزل غير
وافية وغير موزعة بانتظام على الزمان والمكان ، فلدينا كمية من المعلومات
طيبة نسبياً عن اليمن وبعض الدول الشمالية القديمة ، وعن أحوال العرب
في الحجاز وبعض مناطق نجد والبحرين عند ظهور الاسلام ، ولكننا نكاد
نجهل تماماً تاريخ المناطق الأخرى . وقد كان هذا الاختلاف في كمية
المعلومات الموثوقة المتوفرة لدينا ، هي الدافع الرئيسي الذي حملني على أن
لا أسمى هذا الكتاب تاريخاً ، بل اطلق عليه (محاضرات) التي تدل على أنها
ليست تاريخاً شاملاً متسقاً ، بل هي بحث المواضع التي تتوفر عنها المعلومات .

وقد بحثت مبادئ الاسلام وخطوات الدعوة الاسلامية وانتشارها
بتفصيل واف نسبياً ، نظراً لأهميتها الكبرى في كياننا الذاتي وفي تاريخ العالم .
ويكاد يكون القسم الثاني من هذا الجزء وصفاً للأحوال التي ظهر فيها
الاسلام ، والاسس التي قام على آثارها أو على انقاضها وكان لها تأثير في
سيره ، وهذا هو السبب الذي فصلت فيه البحث عن الدين الجاهلي .

تفألت في بحثي عن الاسلام دراسة خطوات تطوره الزمني في فترة

نشوئه ، ووصف تاريخ نشوء وتطور وانتشار العقيدة الاسلامية ، دون تحليل هذه العقيدة ، لأن بحثي في التاريخ لا في العقائد • وقد كان اعتمادي الرئيسي على القرآن الكريم ، لأنه الكتاب الاعظم الذي يرسم معالم الدين ويوضح حدوده • وقد حاولت أن اجلو معانيه كما فهمت آنذاك وبصرف النظر عن التأويلات والتحليلات التي قام بها العلماء المسلمون المتأخرون •

لقد حاولت اعطاء الصورة التي اعتقد أن المصادر تصورها لتلك الفترة ، وأن أقصر عملي على تنظيم المادة وعرضها ثم تحليلها ومحاولة ايجاد الصلة بينها وابرار ارتباطاتها مع الحوادث والمؤسسات الأخرى • وإذا كانت بعض مظاهر هذه الصورة تخالف بعض ما ألفه الناس واعتقدوه ، فإن ذلك راجع الى المصادر التي حاولت استيعابها واختيار ما أراه صحيحاً دون أن يكون لي فكرة مسبقة احاول الدفاع عنها أو نقضها •

وقد حملني تحدد نطاق الكتاب وحجمه على الاختصار على ايراد ما اعتقد بصحته أو بأنه أقرب الى الصواب ، وقد اغفلت ذكر كافة الامور أو الآراء والحوادث التي اعتقد أن معلوماتنا العامة وتفكيرنا ومنطق الحوادث لا تؤيد صحتها • لذا أهملت بحث العرب البائدة ، لأن الاخبار التي لدينا عنهم غير مضبوطة أو معتمدة • وقد قصرت عملي على الوصف والتحليل وتجنب إصدار الحكم على حسن أو قبح أية حادثة أو مؤسسة ، كما تحاشيت مهاجمة أية مؤسسة أو الدفاع عنها •

وقد اتبعت في كتابة المصادر طريقتين متباينتين ، اولاهما اتبعها في بحث الدول العربية القديمة ، عدا مكة ودولة المازدة ، والثانية في بقية فصول الكتاب • ففي بحث الدول العربية القديمة اكتفيت بذكر المصادر الرئيسية التي اعتمدت عليها ، في هامش مطلع كل فصل ، أما باقي أجزاء الكتاب فقد ذكرت مصدر كل خبر أو حادثة أو رأي ، والصحيفة التي تحويه • ويرجع هذا التباين الى أن معلوماتنا عن الدول القديمة كاليمن

وبطرا وتدمر مستمدة من مكتشفات الآثار أولا ، ومن اشارات الكتاب
الاغريق والرومان القدماء ثانيا ، وقد استوفى بحث كل منها بعض المؤلفين
المحدثين .

اما كل من دولة الفساسنة وكندة والمناذرة فمع أن المصادر الرئيسية
لأخبارها هي الكتب العربية ، الا ان لدينا عن كل منها دراسة وافية قام بها واحد
من المؤرخين المحدثين ، وليس هناك ما يمكن في الحال الحاضر اضافته
وتعديله على أبحاثهم ، لذا اكتفيت بالإشارة الى هذه الابحاث الرئيسية
الحديثة في هامش بداية كل فصل .

أما الفصول الخاصة عن مكة وعن الحياة البدوية ونظمها فان اعتمادنا
الاول فيها على الكتب العربية التاريخية والأدبية ، لذا أشرت الى مصدر كل
خبر ، اللهم الا في بعض النقاط التي فصل البحث فيها بعض المؤلفين
المحدثين ، فاكثفت بالإشارة الى أبحاثهم دون أن أورد كافة المصادر التي
اعتمدوا عليها ، وقد أجلت فهرس أسماء الكتب وطبعاتها الى نهاية الجزء
الثاني تخاشياً من التكرار .

واني اذ أرجو أن يكون في هذا الكتاب بعض الفائدة للمهتمين بهذه
الفترة من التاريخ ، أرى من الصعب ذكر أسماء كافة من أعانني على
إخراج هذا الكتاب سواء من رجال وزارة التربية أو اخواني وطلابي ،
فلهم مني خالص الشكر والتقدير .

صالح أحمد العلي

كلية الآداب

١٩٥٤

الفصل الأول

الساميون

يتميز معظم سكان الشرق الأوسط منذ أقدم الأزمنة ببعض الصفات المشتركة التي ميزتهم عن سكان البلاد الأخرى التي تقع وراء جبال طوروس وزاغرس . فاللغات التي يتكلم بها هؤلاء السكان تشترك في كثير من الخصائص وقواعد اللغة ، كما أن عاداتهم الاجتماعية وأفكارهم السياسية وأساليب حياتهم فيها كثير من التشابه منذ أقدم الأزمان ، وهذا مما حمل الناس على الاعتقاد بأن هذا التشابه يرجع إلى تحدرهم من أصل واحد ودعوتهم بالجنس السامي (١) .

وتسميتهم بالساميين ترجع إلى أزمنة قديمة ، فقد جاء في التوراة (٢) أنه كان لنوح ثلاثة أولاد تحدر منهم البشر بعد الطوفان ، هم سام وحام ويافت . وقد سكن الساميون ، وهم أحفاد سام ، في الشرق الأوسط . وانقسموا بعد تكاثرهم إلى أقسام فرعية وقبائل . ولا ريب أن هذا التصنيف يوضح قدم الخصائص المشتركة التي يتميز بها سكان الشرق الأوسط . غير أنه من الصعب أن نجزم بالقيمة التاريخية لقصة التوراة وأولاد نوح ، خاصة وأن الشرق الأوسط جاءته موجات متعددة من أقوام غربية استوطنت فيه وتكلمت بلغة أهله وتعددت بعاداتهم .

غير أن ما جاء في التوراة عن أصل الساميين ظل مقبولا عند الناس واعتمد عليه النسابون العرب في كتبهم عن الأنساب ، فكررُوا ما قالته التوراة مع إضافة بعض التعديلات الفرعية .

(١) راجع ما كتبه كوك في الفصل الرابع من الجزء الأول من تاريخ كمبردج القديم (بالانكليزية) .
(٢) سفر التكوين ١٠ - ١٢ .

وفي منتصف القرن التاسع عشر ألف المستشرق الفرنسي ادنست رينان كتاباً عن أديان الساميين أكد فيه على أن الساميين جنس منحدر من أصل واحد مشترك يتميز أفرادُه بتشابه لغاتهم وبتركيب عقليتهم وبنظرتهم الجزئية للأشياء وتأثرهم بالفتيات وميلهم إلى البساطة في التفكير والوحدانية في الدين . وذكر أن ظهور الأديان الموحدة الثلاثة الكبرى (اليهودية والمسيحية والإسلام) بين الساميين يرجع إلى طبيعة تفكيرهم . وقد أكد بأن هذه الميزات التي تصف بها العقلية السامية ترجع إلى عوامل بيولوجية ووراثية في الجنس وإنهم بذلك يختلفون أساسياً عن الآريين^(١) . ولا ريب أن رينان كان متأثراً بالنزعة القومية المتطرفة وبالروح الاستعمارية التي سادت الأوروبيين آنذاك ودفعتهم إلى الاعتقاد بأن الساميين يختلفون في التركيب البيولوجي عن الغربيين ، وإنهم أحط من الأوروبيين في العقلية . وقد أخذ بنظرية رينان هذه عدد غير قليل من الفلاسفة والعلماء والساسة . وظل كثيرون يعتقدون بها حتى السنوات الأخيرة .

غير أن علماء الأنثروبولوجيا ودارسي الشعوب المدققين انتقدوا نظرية رينان ومشايخه وبرهنوا على أنه لا يوجد شعب يمكن أن يبرهن على نقاوة دمه . إذ أن الهجرات المستمرة والتزاوج قد أدبا إلى اختلاط دماء الشعوب . وهكذا فإن الشعوب القاطنة في الشرق الأوسط أو في غيره من البلاد لم تكن منعزلة عن العالم كما أنها لم تحافظ على نقاء دمها . أضف إلى ذلك أن اختلاف طرق تفكير الشعوب لا يرجع إلى اختلاف تركيب دماء أفرادها . بل إلى الظروف الجغرافية والاجتماعية التي أدت بعقولها إلى أن تعمل بالشكل الذي تعمل فيه^(٢) .

فاذا ما تحدثنا عن الجنس السامي فإنا لا ندعي نقاء دمه ، كلا بل

(١) « تاريخ عام للغات السامية » باريس ١٨٥٥ (بالفرنسية) .

(٢) أنظر في ذلك : كاسيرر « مقالة عن الإنسان » (بالانكليزية) .

جوليان هكسلي وهدن « نحن الأوروبيين » (بالانكليزية) .

نقصد مجموعة من البشر الذين يتميزون بحضارة ذات عناصر مشتركة تميزهم عن غيرهم من الأمم . وخاصة في اللغة التي هي أهم ما يميز الساميين . وعلى هذا فإن تقسيم الشعوب يستند على أسس لغوية وحضارية أكثر مما يستند على أسس بيولوجية .

ولا ريب أن الساميين يتكلمون بلغات مختلفة ، ولكنها تشترك في خصائص عديدة مشتركة تميزها عن غيرها من اللغات وتحمل على الاعتقاد بأنها منحدرة من أصل واحد . ومن أهم هذه الخصائص وجود عدد كبير من الكلمات المشتركة بينها ، وإن الأساس فيها فعل الماضي ، وإن تصريف الأفعال يشابه فيها ، وهي تعتمد على السواكن لا الحركات ، وأصل الكلمات مكون من ثلاثة أحرف في الغالب ، والقفل هو أساس الجملة ويعتمد عليه الاسم والضمير . هذا إلى أن للاسماء فيها صيغتان : المذكر والمؤنث ، وليس فيها صيغة نالته كال Neuter gender الموجودة في اللغات الأوروبية . واللغة بصورة عامة بسيطة ، مباشرة ، لا تستعمل الأفعال المساعدة وقلما تستعمل حروف الربط^(١) .

ولقد ظهرت نظريات متعددة عن أصل الساميين ، فمن أقدمها نظرية المستشرق الإيطالي أغناص جويدي الذي قارن بين اللغات السامية المتعددة فوجد أن أغلب الكلمات التي تدل على السهول والمياه والنباتات مشتركة بين هذه اللغات . فاستنتج من ذلك أن هذه اللغات كان يتكلم بها في الأصل أقوام يسكنون في مناطق سهلية غزيرة المياه والنباتات ، وإرتأى بأن العراق هو أقرب منطقة تتوفر فيها هذه الظواهر ولذلك استنتج بأن أصل الساميين من العراق^(٢) . ومما قد يؤيد نظريته هو أن التوراة تذكر أن سفينة نوح رست

(١) فيليب حتي : تاريخ سوريا ص ٦٢ (بالانكليزية) .

(٢) ان بحث جويدي عن الاصل الاول للشعوب السامية ، نشر اول مرة بالاطالية في مذكرات اكااديمية لنسي سنة ١٨٧٩ . أما بحث بارتون فقد نشر بالانكليزية في فيلادلفيا سنة ١٩٣٤ بعنوان « الاصول الاجتماعية »

بعد الطوفان على جبل الجودي في شمال العراق ، ومنه انتشر الناس بعدئذ .
غير ان هذا الاستنتاج يشير عدة اعتراضات : فمن ذلك انه لا يبين لماذا
يهاجر الناس من هذه المناطق الخصبة ، كالعراق ، الى المناطق الصحراوية
الجرداء التي نجد انها آوت اقبى اللغات السامية منذ أقدم الأزمان ؟ هذا الى
انه منذ أقدم الأزمنة التاريخية نجد أن الاقوام السامية تهاجر من الجزيرة
الى العراق ، لا العكس كما يدعي جويدي . يضاف الى هذا ان جويدي
لم يطلع على الاستكشافات الجغرافية الحديثة التي أظهرت ان في الجزيرة
العربية مناطق كانت وفيرة المياه كثيرة المزروعات .

ومع سعة اطلاع جويدي على اللغات السامية الا انه كان يجهل فقه
اللغات الاخرى وخاصة الحامية التي يتكلم بها سكان افريقية الشرقية
والشمالية وتشارك مع اللغة العربية بعض الخصائص .

وقد درس بارتون اللغة الحامية وفارنها بالسامية فوجدتها تشترك في
بعض الكلمات والصيغ ، فاستنتج ان الساميين والحامين كانوا متحدثين من
أصل واحد تفرعوا منه ، وادعى ان أسب منطقة ملائمة لسكنى « الأصل »
هي شرق افريقية ، في منطقة الصومال والاريتريا حيث يسهل عبور الساميين
الى بلاد العرب من باب المندب ، وكذلك انتشارهم في افريقية ، والواقع انه
قد جرت اتصالات تاريخية مستمرة بين اليمن وافريقية الشرقية مما أكسب
هذين الاقليمين بعض الصفات اللغوية والجسمية المتشابهة .

غير ان الكلمات والقواعد المشتركة بين السامية والحامية أقل مما تكفي

= والحامية للساميين « اما كايثاني فقد نشر بحثه بالاطالية بكتابه
« الحوليات الاسلامية » و « دراسات في التاريخ الشرقي » ميلانو ١٩٠٧ ،
١٩١١ .

وتجد خلاصة ونقدا لهذه الآراء بالفرنسية في كتاب « الساميون
ودورهم في تاريخ الدين » للاستاذ ديلا فيدا (بالفرنسية) . كما نجد
تلخيصا ونقدا لآراء كايثاني في كتاب « شمال نجد » لالواموزيل بالانكليزية
وفي كتاب « تاريخ العرب قبل الاسلام » للدكتور جواد علي . الجزء الاول .

لحملنا على الاعتقاد باشتراكهم في الأصل • وإذا كان سكان اليمن يشبهون بعض الشبه سكان الصومال ، فإن سكان العراق أبعد ما يكونون عن سكان افريقية والكلمات المشتركة قد يرجع أصلها الى الاتصال التجاري لا الى الاشتراك في الجنس ، لذلك لم يسلم المفكرون بصحة هذه النظرية •

وقد اعتقد فريق من العلماء ان أصل الساميين من جزيرة العرب • ولعل أعظم من دافع عن هذا الرأي وأوضحه هو المستشرق الايطالي كابتاني الذي يتلخص رأيه بأن أصل الساميين من الجزيرة العربية • وهو يبنى اعتقاده هذا على ان الآثار القليلة المدروسة في الجزيرة العربية تدل على وجود آثار المياه والنباتات فيها • وقد وجد برترام توماس بقايا بحيرة في الربع الخالي عند منخفض أبو بحر ، وآثار نباتات وحيوانات في جبل القترا • هذا الى ان وادي الرمة لا يزال مليئاً بالصخور الرسوبية والحصى مما يدل على انه كان في القديم مجرى نهر غزير المياه ، كما ان القيلة كانت تعيش في الإلب التابعة ق • م • في شمال سوريا ، أما الاسود فكانت كثيرة في العراق ، وربما في شمال الحجاز • والواقع ان الجيولوجيين قد قرروا ان مناخ العالم في العصور الجيولوجية كان يختلف عما هو عليه الآن ، ففي عصر الميوسين كان مناخ الجزيرة العربية يشبه مناخ الهند اليوم من حيث الدفء وكثرة الرطوبة وغزارة المياه مما يساعد على سكنى البشر • فهو لذلك يرجع ان الساميين كانوا في الأصل يقطنون الجزيرة العربية ، فلما تغير المناخ تدريجياً قص السكان وتحولوا الى حياة البداوة ، وهاجر عدد منهم الى أطراف الجزيرة حيث الخصب وقوة المياه • والواقع اننا نجد ان العرب منذ أقدم العصور التاريخية المعروفة كانوا أوفر الأمم حظاً من الصفات والعادات الاجتماعية السامية الأصلية ولقبتهم أقرب اللغات السامية الى الأصل وألقاها •

لقد ظلت العلاقة بين سكان الجزيرة العربية وأطرافها وثيقة طوال الأزمنة التاريخية ، حيث كانت تجري هجرات متعددة ، من داخل الجزيرة الى أطرافها • وهذه الهجرات بعضها موسمية أو محدودة كهجرات الرعاة الذين يتجولون وراء المراعي فيدخلون العراق وسوريا لمدة موقتة خاصة في

فصل الصيف والربيع ثم يعودون الى الجزيرة ، وفي بعض الاحيان يتشرون في اطراف الهلال الخصيب أو يستوطنون في مناطق معينة فيه ، وخاصة عندما لا تفيهم عن ذلك الظروف السياسية . وفي بعض الاحيان تجري هجرات واسعة تحمل عدداً كبيراً من الناس الى بلاد الهلال الخصيب . وأبرز هذه الهجرات الكبيرة هي :-

(١) هجرة الاكاديين الذين استوطنوا العراق حوالي سنة ٣٥٠٠ ق.م. وكونوا الدولة الاكادية التي استطاعت في عهد ملكها سرجون الاول أن توحد العراق ، وتمدد نفوذها الى أعالي دجلة .

(٢) هجرة العموريين الى العراق ، والكنعانيين والفيقيين الى سوريا (حوالي سنة ٢٢٠٠ ق.م.) .

(٣) هجرة الأراميين الذين انتشروا في سوريا وفلسطين وشمال العراق ، والعبرانيين في فلسطين (حوالي سنة ١٥٠٠ ق.م.) .

(٤) هجرة الانباط والتدمريين (حوالي سنة ٥٠٠ ق.م.) .

(٥) الموجة الاسلامية في القرن السابع الميلادي .

وبوصول الساميين الى بلاد الهلال الخصيب يبدأون بترك حياة البداوة والاستقرار تدريجياً ويحتلّون مع الأمم الأخرى التي تقيم في هذه البلاد ، مما كان يؤدي دائماً الى تصادم مؤسساتهم الاجتماعية وحضارتهم مع مؤسسات وحضارات الشعوب الأخرى ، وينتج من هذا التصادم ظهور مدنات جديدة مزدهرة يغطي عليها الطابع السامي ، إلا أنها تصبح مختلفة الى حد غير قليل عن حضارة اخوانهم من أهل الصحراء . والواقع ان أزمة عصور الهلال الخصيب هي التي تعقب الهجرات السامية اليها .

ونظراً لتعدد حضارة الهلال الخصيب ووفرة المعلومات عن تاريخها ، فإنها تدرس عادة بصورة مستقلة . أما بحثنا هذا فسيقتصر على تاريخ جزيرة العرب التي استوطنتها العرب منذ آلاف السنين وخرجت منها الموجات السامية وغدت الشرق الأوسط بالعنصر السامي وحضارته ، والتي احتفظ سكانها بمظاهر الحياة السامية ، وخاصة اللغة وتقاليد البدو بدرجة أفضى مما هي في

بقية البلاد نظراً لقلة العناصر الدخيلة التي تأتي وتستوطن بلادهم • والتي
ظهر فيها الاسلام ، ويتوجه اليها المسلمون في قبة صلاتهم ويحجون اليها •

وشبه جزيرة العرب ^(١) مستطيلة الشكل ، يبلغ طولها من رأس الخليج
العربي الى العقبة حوالي ألف ميل ، ومن البحر العربي الى أطراف الهلال
الخصيب حوالي ألف ومائتي ميل • وهي هضبة مرتفعة في الغرب وتنحدر
تدريجياً نحو الشرق ، حتى تصبح كالسهل عند سواحل الخليج العربي •

ويمتد على طول الجزء الغربي منها سلسلة من الجبال تدعى « السراة » ،
توازي البحر الاحمر ، ويزداد ارتفاعها في الشمال حيث يبلغ معدل ارتفاعها
٢٠٠٠ متر ثم تنخفض في الوسط ، حتى تصبح كالتلال المنقطعة ، ثم تعود
الى الارتفاع في الجنوب حيث يصبح ارتفاعها حوالي ١٢ ألف قدم كما
تكون عريضة فتصبح كالهضبة • ويمتد من وسط الجزيرة سلسلتا جبال
اجا وسلمى أو جبلي شمر ، وهي تبلغ حوالي ٥٥٠٠ قدم في الارتفاع •
كما يمتد في وسطها جبل طويق الذي يبلغ طوله الف كيلومتر ، كما توجد
سلسلة أخرى من الجبال التي تمتد موازية لساحل بحر عمان ، تدعى
الجبل الاخضر ويبلغ ارتفاعها حوالي ١٠ آلاف قدم • وهناك سلاسل من
المرتفعات الموجودة في الجزيرة مثل جبل النير والعسمان تحصر السلسلة

(١) لقد درس سبرنجر في كتابه « جغرافية الجزيرة العربية القديمة »
(بالألمانية) ما ورد في كتب القدماء عنها وحاول تعيين أماكنها ، وتجد خلاصة
لها في كتاب الدكتور جواد علي • كما درس لامنس في كتابه « مهد الاسلام »
(بالفرنسية) اقليم الحجاز • ولعل أوفى ما كتبه العرب في العصور الوسطى
هو كتاب « صفة جزيرة العرب » للهمداني ، وقد اعتمد عليه كثيراً ياقوت
الحموي في كتابه « معجم البلدان » •

ومع كثرة السياح والكتاب الحديثين عن جزيرة العرب الا أنه لا يوجد
بحث مفصل شامل عنها ، ولكن تجد خلاصة لها في كتاب « دليل جزيرة
العرب » (بالانكليزية) الذي نشرته الامبرالية البريطانية واعتمد عليه كثيراً
حافظ وهبة في كتابه « جزيرة العرب في القرن العشرين » •

تجد خلاصة واضحة عن جغرافية الجزيرة في كتاب فيليب حتي (تاريخ
العرب) ص ١٤ - ٢٢ • وفي دائرة المعارف الاسلامية الطبعة الجديدة •

الغربية (السراة) بينها وبين البحر الأحمر سهلاً ساحلياً ضيقاً شديداً
الانحدار نحو البحر يقطعه عدد غير قليل من الأودية التي قلما يستفاد من
مياهاها السطوية للزراعة ، نظراً لشدة انحدارها ، ولكن توجد في فوهات
الوديان موانئ متعددة أهمها الحوراء ، وينبع ، وجدة في بلاد الحجاز ،
والحديدة ومخا في بلاد اليمن .

أما سطح الهضبة الوسطى فيتكون من الدخاء وهي أرض صلبة تكسوها
قشرة ترابية تبت فيها بعض النباتات البرية والأعشاب وخاصة في الربيع بعد
سقوط الأمطار . وفي هذه الهضبة توجد منطقة النفود وهي أرض تكسوها
تلول من الرمال الناعمة البيضاء والحمراء التي تغير مواقعها بتأثير العواصف
والرياح ، وتكون قاحلة جرداء لا نبات فيها ولا ماء وهي تكون عريضة في الشمال
إلى الجنوب حيث تبلغ ١٤٠ ميلاً ، ثم يمتد منها ذراع مواز للخليج العربي ،
ويدعى الصمان ، ويبلغ عرضه حوالي خمسين ميلاً وهو يمتد حتى يتصل
بالربع الخالي الذي يمتد في جنوب الجزيرة ، ولم يمر به أي أوروبي حتى
سنة ١٩٣٢ حيث مر به برترام توماس ثم قلبي ووصفاه بأنه منبسطة من
الأرض الرملية والجيرية فيها بقايا بحيرات مالحة وآثار مياه البحر .

وفي القسم الغربي من الهضبة عدد غير قليل من البراكين الهامدة
والخامدة ، وتدعى الحرات ، وأشهرها حرة خيبر ، وحرة سليم ، وحرة
يسرب ، وأغلب هذه الحرات خضبة وهي مراكز للحفارة . كما تمتد
وسطها سلسلة جبل طويق .

يقطع هذه الهضبة عدد من الوديان ، وأهمها وادي الرمة الذي يسير
من أواسط الجزيرة متجهاً نحو الغرب حتى ينتهي عند خليج العقبة . ووادي
سرحان الذي ينحدر من الشمال إلى الجنوب الغربي حيث ينتهي عند البحر
الميت . ووادي يشبه الذي يجري في عسير من الشرق إلى الغرب حتى
ينتهي في البحر الأحمر . ووادي اليمامة التي يمتد موازياً للبحرين .
والراجح أن هذه الوديان كانت في الأزمنة القديمة مجاري أنهار .

ان مناخ الجزيرة صحراوي ، حار جداً في الصيف ، وبارد في الشتاء ، وتسقط الثلوج على جبال اليمن ، كما تتجمد المياه أحياناً في الطائف وفي اليمن . وأمطارها قليلة جداً ، وهي تسقط في فصول الخريف والشتاء والربيع ، بدفعات غير منتظمة ، أما اليمن فتسقط فيها أمطار غزيرة في الصيف تأتي بها الرياح الموسمية من منطقة شرقي افريقية .

ومياه الأمطار قليلة لا تكفي للزراعة ، بل تنبت الاعشاب والنباتات البرية وأهمها الأبل والغضا والطلح .

غير ان المياه الباطنية تتوفر في معظم أنحاء الجزيرة ، وتكون أحياناً قريبة من سطح الأرض ووافرة لدرجة تكفي للزراعة ولاسيطان عدد غير قليل من الناس ، وتدعى هذه المناطق الواحات . وتتوفر المياه أيضاً في بطون الأودية وفي اليمن كذلك ، وهذا مما يساعد على الزراعة والاستقرار ونشوء الحضارات . ولعل أهم المزروعات هو النخيل الذي يوجد مثباً في مختلف الواحات ، ويكثر بصورة خاصة في خيبر والمدينة ، وفي البحرين (وخاصة عند هجر) وفي البمامة ، كما تكثر زراعة الشعير في فلك ووادي القرى وخيبر والمدينة والبحرين ، والحنطة في البمامة ، والذرة في عسير ، والكروم في الطائف واليمن ، وأشجار الفاكهة في الطائف وفي عدد غير قليل من أودية الحجاز وفي اليمن . وتعيش الأفاويه كالمز والمز المكايي والصمغ في أودية اليمن وحضرموت بكثرة .

يطلق على سكان الجزيرة العربية اسم العرب ، وقد ذكر هذا الاسم لأول مرة في التاريخ في نقوش ترجع الى زمن سليمانصر الثالث (سنة ٨٥٤ ق.م.) ثم يتردد ذكرهم منذ ذلك الوقت في النقوش الآشورية والبابلية بأشكال مختلفة

Arubu, Arebi, Aribi, Arbi Arabian, Arabyaya, Arabya

وفي عدد من اسفار التوراة وقد ذكره أيضاً بعض الكتاب اليونان كاستخفوس وزينوفون . وهذه الكلمة تعني في اللغات السامية الجذب أو القحولة ،

وقد أطلقتها المصادر القديمة في الغالب على عدد من الإمارات والدويلات الواقعة في أطراف بلاد الشام وشمال الحجاز ، وكان يرأسها ملوك ومشايخ بعضهم من النساء ، أسماؤهم تنسب الأسماء المستعملة في الجزيرة عند ظهور الإسلام . كما أطلق اسم العرب في بعض النقوش السبئية على البدو القاطنين في أطراف صنعاء ثم أصبحت تطلق على كافة سكان الجزيرة .

غير أن هذه النصوص المستمدة من المصادر الخارجية لا تقدم تفاصيل وافية عن نشأة وتطور هذه المشيخات القديمة وما كان سائدا في داخل الجزيرة من نظم . وليست لدينا معلومات وافية نسبياً إلا عن بعض الدول التي ظهرت في بعض أطراف الجزيرة ، والتي لها علاقة وثيقة بالدول العظمى التي حكمت الشرق الأوسط^(١) .

(١) راجع في ذلك قبيليب حتي « تاريخ العرب » ٣٧ - ٤٦ - ومادة « غرب » في الطبعة الجديدة من دائرة المعارف الإسلامية .

الفصل الثاني

اليمن^(١)

تقع اليمن في الطرف الجنوبي الغربي من الجزيرة العربية ، تمر بها من الشمال الى الجنوب سلسلتان جبليتان تحصران بينهما هضبة عريضة ، وينحدر سطحها نحو البحر بشدة تاركاً سهلاً ساحلياً ضيقاً يقطعه عدد من الوديان المنصبة من البحر ، وتسقط على هذه البلاد امطار وافرة في الصيف تأتي بها الرياح الموسمية من شرقي افريقية ، وقد ساعدت هذه الامطار على نشوء التهرات الصغيرة والسيول التي يستفاد منها في الزراعة التي ازدهرت في هذه البلاد . وقد أدى ذلك الى استقرار الناس ونشوء المدن والمدينة .

ومن أهم المنتجات اليمنية العطور والافاويه والبخور التي كانت لها أهمية كبرى عند الناس في التاريخ القديم ، حيث كانت تستعمل في المعابد والطقوس الدينية ، وللتحنيط ، كما كانت تستخدم أحياناً في الإطعمة ، هذا الى أن العطور كانت تستخدمها النساء بكثرة . ويكفي للاستدلال على مدى أهميتها أن نذكر ان معبداً لآمون في مصر استعمل في اوائل القرن الثاني عشر ٢١٥٩ جرة في سنة واحدة ، وان الكلدانيين كانوا يحرقون سنوياً في معبد بعل بابل مائتي ألف كيلو غرام فيما يقال ، وان الاسكندر أرسل عشرة الاف كيلو غرام لاساتذه أرسطو^(٢) . وكانت اليمن وحضرموت تزرعان أهم أنواع الافاويه والعطور العالمية وتعتبران أكبر مصدر لها في العالم القديم . وقد ساعدت زراعة الافاويه على ازدهار تجارتها مع البلاد الاخرى ، وخاصة بلاد

(١) أهم مراجعنا في هذا الفصل كتاب « سناد الاسلام » لفيلبي (الاسكندرية سنة ١٩٤٦) و « تاريخ العرب » لفيلبي حتي و « جزيرة العرب قبل محمد » لاوليري (بالانكليزية) و « تاريخ العرب قبل الاسلام » لجرجي زيدان و « تاريخ العرب قبل الاسلام » للدكتور جواد علي .

(٢) فرياستارك « المداخل الجنوبية لجزيرة العرب » ص ١٠ (بالانكليزية) . وبعادل الثالثة ٥٦ رطلا انكليزيا .

الهلال الخصيب وبلدان البحر المتوسط حيث كانت تصدر اليهم المتوجات، كما ان وقوعها على طريق الهند ساعد على جعلها مركزا هاما لتجارة الترانسيت، ولسيطرة بحاريها على ملاحاة البحر العربي والبحر الاحمر . ومن المعلوم ان الملاحاة في البحر العربي تعتمد على الرياح التي تهب من الشمال الغربي الى الجنوب الشرقي في فصل الصيف ثم تهب بالعكس في الشتاء ، وهذه التبدلات في اتجاه الرياح لم يكن يعرفها سوى الملاحون اليمانيون ، مما ساعدهم على احتكار الملاحاة فيه حتى القرن الثاني قبل الميلاد ، وقد أدت هذه الاحوال الطبيعية الملائمة الى ظهور المدن وازدهار المدنية منذ أقدم الأزمنة فظهرت فيها دول ، أقدم ما نعرفه منها هي الدولة المعينية التي تشكلت في الجوف وكانت عاصمتها قرناو أو معين .

وقد لاحظ بعض الباحثين ، وخاصة ونكلر وهومل ودوفرنى ، ان بعض مظاهر الحضارة المعينية تشبه حضارة البابليين ، فالآلهة شمش وعشروت البابلية ، يشبه اسمها اسماء الآلهة شمس وعشر اليمانية ، كما ان النقوش والاختام المعينية تشبه ما عند العراقيين القدماء ، والمكاتب اليمانية يشبهون الملوك الكهنة السومريين . وقد استجوا من ذلك ان اصل المعينين من العراق . غير ان هذا التشابه الجزئي في مظاهر الحضارة لا يكفي أن يكون دليلا قاطعا على كونهم جاءوا من العراق ، اذ يجوز أن يكون الساميون العراقيون قد جاءوا من اليمن ، أو قد يكون العراقيون واليمانيون قد جاءوا من أصل واحد في محل ما ، أو قد يكون التشابه في مظاهر الحضارة نتيجة الاختلاط الذي كان بين البلدين منذ أزمنة سحيقة .

وقد اختلف الباحثون في بداية نشوء دولتهم وذلك لان الآثار القليلة الباقية عنهم تذكر وجود خمس أسر معينة حكمت معين ، تكون كل أسرة من عدد من الملوك المتسلسلين ، ولكن لا توجد أية صلة بين كل أسرة من هذه الأسر وبين الأسرة التي تليها . وقد اختلف الباحثون فيما اذا كانت هذه الأسر متعاقبة ومتسلسلة أو ان هناك ملوكا حكموا المعينين لم تصلنا أخبارهم .

ويرجع المؤرخون ان أولى هذه الأسر بدأت في الحكم حوالي سنة ١١١٠ ق.م. وكانت الظروف الدولية مؤاتية لها . ففي مصر لم يتمكن ملوك الأسرة الحادية والعشرين الضعفاء من التدخل في شؤون الجزيرة العربية . وفي العراق كان يحكم بابل ملوك ضعفاء . وفي آشور كان تغلات فلاسر مشغلا في حروبه في شمال العراق . وقد ساعدت هذه الظروف المعينين على تثبيت ملكهم ومد نفوذهم التجاري في الشرق الاوسط ، فامتد نفوذهم في عهد الأسرة الثانية الى حضرموت في الجنوب ، كما امتدت تجارتهم ونفوذهم الاقتصادي الى شمال الحجاز حيث أقيمت مستعمرة معينة يرجح انها كانت مرتبطة بدولة اليمن . وقد أدى هذا التوسع الى احتكاك المعينين بأشور والفينيقيين .

ويظهر انه في نهاية عهد الأسرة الثانية بدأ احتكاكهم بحضرموت وقتبان في الجنوب . كما بدأ يتردد في النقوش ذكر قبيلة خولان وذكر السبأين الذين أصبحوا فيما بعد ورثة المعينين .

يرجع تاريخ القتبانيين الى سنة ١٠٠٠ ق.م. على الأقل ، وكانوا يسكنون في الطرف الجنوبي الغربي من اليمن وعاصمتهم تمنا^(١) ، وهي قرب باب المندب ، وقد كشفت آثارها قبل بضع سنوات . ويذكر بعض الكتاب الرومان انه كان فيها ٦٥ معبدا .

استفاد القتبانيون من موقعهم الجغرافي ومجاورتهم لحضرموت التي تنتج خير أنواع البخور ، فجنوا ثروة كبيرة وصارت لهم قوة عظيمة حددت من نفوذ المعينين . وكانت نظم ادارتهم تشبه النظم المعينية .

غير أن الضربة النهائية التي قضت على المعينين جاءت من السبأين الذين ازدادت قوتهم حتى استطاعوا أن يقضوا على الدولة المعينية وسيطروا على اليمن ويحدوا من نفوذ القتبانيين . إلا أن المعينين ظلوا محتفظين بكيانهم الاجتماعي حتى بعد انقضاء دولتهم ، إذ وجد لهم ذكر في الآثار المصرية

(١) أو تمنع .

في القرن الثاني ق.م. وفي ديلوس حيث امتدت تجارتهم اليها .
يبدو من الوثائق القليلة الباقية أن نظام الحكم في معين كان ملكيا
مقيدا ، فكان الملك يدعى مزود ، ومعناه المقدس ، والملك وراثي ، وقد
يشارك الابن أباه في الحكم ، ولكن يحيطه مجلس استشاري يعاونه في
الحكم ويحدد من سلطانه .

وكانت المدن التابعة لدولتهم تتمتع باستقلال ذاتي ، أما ادارتها فكانت
تدبر رؤساء ينتخبون لمدة سنة قابلة للتجديد ويعاونهم مجلس من المشايخ .
ويظهر انه كانت لهؤلاء الرؤساء مكانة سامية ، اذ كانت تدون أعمالهم في
سجلات المدينة أو المعابد ويذكرهم المؤرخون في وثائقهم ، حتى أن بعض
الملوك كانوا يؤرخون توليتهم ويحددونها بذكر الرئيس الذي كان قائما
آنذاك .

اعتنوا المعينيون الزراعة والتجارة ، وكان فيهم عدد من القبائل
البدوية يراعون الماشية ولا تختلف نظمهم عن نظم البدو .
والمجتمع المعيني ارسقراطي يستخدم العيد ، وفيه عدد من الطبقات
التي تميز عن بعضها . وهم متدينون يعبرون رجال الدين أهمية كبيرة .
وللمرأة حرية واسعة .

لقد كان المعينيون يستعملون في كتابتهم الحروف . ومن المحتمل
انهم أول من اخترع الألفباء ، ثم انتقلت منهم الى اهل سينا ، وإلى الفينيقيين
ثم انتقلت الى اليونان .

انتشر المعينيون في بلاد واسعة متبعين تجارتهم حتى بعد انقراض
دولتهم . فقد وجد ذكر للمعنيين في مصر والعراق وسوريا وديلوس .
وقد ذكرهم الكتاب اليونانيون والرومان فأشار بليني الى وجودهم مع
سبأ ، ووصفهم بطليموس بأنهم شعب قوي ، وقال ديودورس بأنهم كانوا
يأتون بالافاقية . ولا ريب ان ذكر هؤلاء الكتاب الاغريق والرومان لهم في
القرون القريبة من ميلاد المسيح دليل على بقاء المعنيين محتفظين بنشاطهم
الاقتصادي حتى بعد أن زالت دولتهم . وكانت لهم مستعمرة واسعة في

في شمال الحجاز •

أما السبأيون فقد ورد ذكرهم في النقوش الآشورية حيث يذكر كل من تغلات فلاسر (٧٤٥ - ٧٢٧ ق.م.) وسنجاريب وأسر حدون (٧١٥ - ٦٨٥ ق.م.) بأنهم أخذوا الجزية من يثعمر وكرب ايلو ملوك سبأ • كما ان التوراة (في سفر التكوين ٧ ×) ذكرت سبأ جنوب جزيرة يقطان تعطي الزر والجوهر والذهب ، وان بلقيس التي تزوجت سليمان كانت ملكة سبأ ، وان لم يكن هناك دليل قاطع بأن هذه المملكة كانت في اليمن •

لا تذكر المصادر التاريخية شيئاً واضحاً عن أصل السبأين • ومن المحتمل أنهم كانوا في الأصل قبائل بدوية تتجول في الشمال ثم انحدرت نحو الجنوب الى اليمن حوالي سنة ٨٠٠ ق.م. كعادة العرب في التجوال ، أو نتيجة ضغط الآشوريين عليهم من الشمال ، واستقرت أخيراً في اليمن وأخذت تتوسع فيها مستفيدة من ضعف المعينين وقوتهم العسكرية فامتدت الى الجوف •

ويمكن تقسيم حكمهم في اليمن الى ثلاث فترات متميزة في الفترة الأولى كان يطلق على رؤسائهم لقب مكرب وهي كلمة ديشية تعني انقذس • ثم تلتها فترة أخرى أصبح الرؤساء فيها ينسبون ملوك سبأ • ثم في الفترة الثالثة كانوا يلقبون ملك سبأ وريدان •

وأول مكرب سبأ هو سنجع على (حوالي ٨٠٠ - ٧٨٠ ق.م.) الذي لا يعرف عن حكمه الا خبر واحد هو انه قدم هدية من البخور والمر للاله المنه الذي أرسله القبيلة بعد تجوالها الى « أرض فيها اللبن والغسل » • وقد أعقبه ابنه يدع ايل ضريح ، الذي بنى معبداً للمنه في صروح عاصمة مكارب سبأ ، كما بنى معبداً آخر للمنه ونعبداً لعشر في مأرب ، وهذه أول اشارة لمأرب مما يدل على انها كانت آنذاك مدينة كبيرة مهمة • وقد تلا هذا المكرب يثعمر وتر الذي بنى معبداً لآله القمر جوباس في دابر التي كانت تقع بين مأرب والجوف في وادي حريد • وقد ولى هذا المكرب ابنه يدع ايل بن الذي حصن مدينة تشق في الجوف عند حدود الدولة المعينية ، مما

يدل على أنه كانت هناك حروب مع المعينين • غير أن النقوش لا تذكر شيئاً من هذه الحروب • وقد تولى بعد هذا المكرب سمح على يضاف ويتعمر وتر وكرب ايل بن الذين قدموا الجزية لستحاريب وأسر حدون • ليست لدينا أخبار أخرى عن هؤلاء المكارب • مما قد يدل على أنهم لم يقوموا بفتوحات تستحق الذكر وأنهم انصرفوا إلى الحياة السلمية واهتموا بالزراعة والاعمار والسدود •

وقد تولى بعد كرب ايل بن ابنه (أو ابن أخيه) ذمر على وتر الذي قام بتشييد سد مأرب الذي يعتبر أعظم سد شيد في الجزيرة العربية ومن أعاجيب العالم القديم • وقد ظل ذكره يتردد بين الناس وأشار إليه في القرآن الكريم ، فقال تعالى « لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جتان عن يمين وشمال ، كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور ، فاعرضوا فأنزلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل خمط وائل وشيء من سدر قليل • ذلك جزيناهم بما كفروا وهل تجازي إلا الكفور • وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالي وأياماً آمناً • فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور • (سورة سبأ ١٥ - ١٩) وقد وصف هذا السد العالم اليمني الهمداني في كتابه « الأكليل » • كما وصف بقايا عدد من السياح المحدثين منهم أرنو وهاليفي وكلازر •

والسد^(١) طوله ٨٠٠ ذراع وعرضه ١٥٠ ذراعاً بني على مقطع وادي أذنة الذي تتجمع فيه معظم مياه السبول التي تكون من الأمطار الساقطة على الجبال الواقعة في أطراف صنعاء ، وهو مبني بالتراب والحجارة ينتهي أعلاه بسطحين مائلين على زاوية منفرجة تكسوها طبقة من الحصى تمنع انجراف

(١) راجع كتاب « تاريخ العرب قبل الإسلام » لجرجي زيدان ص ١٤١ - ١٤٨ وقد اعتمد فيه على وصف أرنو وتجد وصفاً لبقايا السد في كتاب « رحلة في البلاد العربية السعيدة » لنزيه المؤيد العظم •

التراب عند تدفق المياه * ويستند هذا السد من طرفيه على جبيلين * ويعد كل من هذين الجبيلين تنفرع القنوات وتدعى ميزاب * وعلى فتحة كل قناة سد آخر ذو فتحة منبى بالحجارة * فالسد يحصر المياه الآتية من السيل ويجمعها فتصبح كالخزان * وترتفع المياه حتى تصل مستوى عاليا يقارب مستوى الجبيلين * ثم تفتح فوهات القنوات فيدخل منها الماء لارواء سطح الجبيلين * فإذا اكتفوا سدوا هذه القنوات بأبواب من خشب وحديد *

على أن ما بنىه دمار علي لم يرو كل الاراضي * لذلك أكملته ابنه بشعر بيان * فأشأ سدا جديدا يدعى حبادر (أو حبابد) ووسع سد رخاب * وقد جعلت هذه السدود منطقة مأرب غنية بالزراعة *

وقد أضيفت الى السد اضافات متعددة حتى اتخذ شكله النهائي على عهد شمر يرعش (٣٠٠ م) غير ان اضطراب الاحوال في أواخر عهد الحميريين أدى الى اهماله وحدوث تصدع فيه * وقد حاول ابرهة اصلاحه ولكنه تخرب فيما بعد وكان لتخريبه تأثير في اغراق الاراضي * ويروي العرب عن سبب تخريبه أقاصيص خرافية ويعززون الى هذا التخريب سبب هجرات الغساسنة والمناذرة والازد * ولا ريب أنهم مغالون في هذا * إذ أن تخريبه أدى الى تدمير الزراعة في المنطقة المزروعة حول مأرب فقط *

لقد ازدادت أهمية مأرب بناء هذا السد وأصبحت عاصمة للسبئيين بدل صرواح واتخذها بشعر بيان قاعدة عسكرية قام منها بفتوحات دون اخبارها في نقوش على السد * فأخضع القتبانيين وقتل عددا كبيرا منهم * ثم توجه شمالا الى معين وأخضعها * كما أخضع قبائل أخرى في نجران كالحامير وعامر وقتل عددا كبيرا من رجالهم وغنم منهم غنم كثيرة * غير انه لم يقض على معين *

وقد خلفه في الحكم ابن عمه (أو ابن أخيه أو حفيده) كرب ايل وتر (٦٢٠ - ٦١٠) الذي كان أول من اتخذ لقب الملك * وحالف هذا الملك يدع ايل ملك حضرموت وداروايل ملك قيسان واستعان بهما في حروبه * فهاجم مملكة أوسان التي كانت قد ظهرت في الجنوب الغربي

من اليمن. واستفادت من ضعف القبائين فوسعت رقعتها وتحكمت في حضرموت وسيطرت على الطرق التجارية الآتية منها . وقد استطاع كرب ايل وتار القضاء على هذه المملكة واخضاع عدد من القبائل التي كانت تحالفها كالحامر ، وأمن له هذا الانتصار السيطرة على طرق تجارة البخور والافاوية الآتية من الجنوب .

ثم توجه كرب ايل وتر الى معين وحلفائها في الشمال ، فهاجم شأن والمناطق المجاورة لها . وقد حاول المعينيون أن يدروا خطرهم بالتحالف مع القبائل الموجودة في الشمال ضده ، ولكنه عاجلهم وهاجم القبائل التي كانت تسكن نجران وغنم منهم غنائم كبيرة .

وقد ساعدت الظروف الدولية كرب ايل وتر على القضاء على خصومه ، ذلك ان مصر لم تكن قد استفادت من تأثير غزو الآشوريين لها في أواخر القرن السابع قبل الميلاد ، وكانت آشور منشغلة في صد هجمات البابليين والكاشيين ، كما أن بابل كانت منشغلة في حروبها مع الآشوريين ثم مع اليهود في فلسطين . كل هذا ساعد الملك السبائي على توطيد كيانه الدولة السبائية وتأمين سلامتها وتوطيد السلم لأحفاده الذين ظلوا يتعاقبون في الحكم على البلاد حتى سنة ٣٧٥ ق.م .

لقد كان الملك في الدولة السبائية هو الذي يقوم بالحكم ويتولى القيادة العليا للجيش في الحروب ، ويعينه على الحكم مجلس شعبي ، وهناك موظفون يرثون مناصبهم ويسمى كل منهم « الكبير » وهو مسؤول عن القانون ، وقد كونوا على مر الأيام طبقة وراثية حلت محل المجلس الشعبي ، ثم تطورت مكانتهم فصاروا طبقة إقطاعية ، وأدوا الى اضعاف نفوذ الملك .

وكانت الإدارة تعتمد على ملكية الأرض ، وتفرض الضرائب على الأرض والتجارة ، كما تفرض عادة ضرائب استثنائية لسد نفقات وتكاليف الحصاد الحربية ، ويتوقف مقدارها على وضع المنتج الزراعي والحصاد وعلى الوضع الاقتصادي العام للبلد .

وقد ازدهر فن البناء والعمران ، وكانت الأخشاب وأحجار الجرانيت

متوفرة ، غير أن كثيرا من البيوت الشعبية كانت مبنية بالطابوق • وكانت النحت راقيا ، بحيث يصعب أحيانا تمييز القطع المتصلة • وكثيرا ما تزخرف الجيطان والاعمدة وتطلى بالمعادن • وكانت كثير من الابنية مكونة من عدة طوابق • أما السدود والقنوات والكهاريز فقد رقي فن اقامتها رقا عظيما • وقد وصل فن الصياغة مستوى عاليا من الرقي ، كما تظهر ذلك الاواني الذهبية والفضية الباقية ، أما النقود فمكوكفة على الطراز الاغريقي ^(١) • غير انه تعاقب على حكم الدولة السبائية فيما بعد ملوك ضعاف ، واستغلت ذلك القبائل التي تسكن الهضبة وخاصة حاشد وبكيل (وهما فرعى قبيلة همدان) وخولان ، وذي ريدان ، وزادوا من نفوذهم وسطوتهم واشتبكوا فيما بينهم بحروب طويلة زادت في اضعاف نفوذ السبائين ، وأدت الى استقلال حضرموت وأوسان • غير أن ظهور هذه القبائل أدى الى تناقص أهمية الهضبة الوسطى وانتقال مركز الحضارة منها •

وفي ذلك العهد كانت روما قد أخذت تمد نفوذها في الشرق الأوسط ، فاستطاع بومبي أن يستولي على سوريا وفلسطين ، ثم قضى يوليوس قيصر على دولة البطالسة في مصر ، فلما تولى اغسطس زمام الحكم في روما وأدرك ما تصرفه روما سنويا من الاموال على البخور والافانيد ، أراد أن يضم الى امبراطوريته البلاد التي تنتج هذه المنتجات ، ويبدو أنه اعتقد بضعف اليمانيين وعجزهم عن مقاومة الرومان ، فأوعز الى واليه على مصر اليوس كالوس بتجريد حملة لاحتلال اليمن سنة ٢٥ ق.م • ولا تزال نجفقط بأخبار هذه الحملة بفضل ما دونه سترابو عنها • لقد سلك الطريق البري ، وأخذت لها دليلا بطلا سار بها عبر الحجاز الى حريد الذي هو الوادي الوحيد الذي تتوافر فيه المياه الدائمة ثم تقدمت الحملة فاحتلت اسكا (نسا أو تشق) واثرولا (يشل أو البيضاء) وغنم منها غنائم كبيرة ثم تقدمت الى مارسابا (مارب ؟) التي كان يحكمها الرائيثيون وملكهم الاساروس (على ما يقول سترابو) • وقد لقي مقاومة شديدة اضطره أن

(١) انظر موسكاتي • مدينة الساميين القدماء ص ٩ (بالانكليزية) •

ينتركها ويعود راجعا بعد أن حاصرها ستة أيام • وقد لاقى جيشه في طريق عودته الأحوال من الأمراض والعطش • ويعزو الرومان سبب فشل الحملة الى عوامل المناخ • ولا ريب أن هذا تبرير لفشلهم ، إذ الراجح أن سبب فشلها مقاومة اليونانيين •

لم تستطع هذه الحملة أن تؤدي الغرض الذي جاءت من أجله ، فظلت اليمن خارج الإمبراطورية الرومانية ، غير أنها في نفس الوقت لم تؤد الى قطع العلاقات ، إذ استمرت تجارة الأفاوية مع الرومان وكان يقوم بها اليونانيون • ويبدو أن حملة اليوس كالوس قد أحدثت بعض الانتعاش السياسي والعسكري في دولة سبأ ، فضعف خصومهم ، وزاد نفوذ الأسرة الحاكمة ، فلم يبق من يخاضعها سوى حاشد • وقد استطاع ملوك سبأ أن يعدوا نفوذهم الى حضرموت • غير أن الدمار الذي أصاب مأرب من جراء الحروب حملهم على نقل عاصمتهم الى ذمار فترة من الزمن •

لقد كان السبائيون يعتمدون في الملاحة في المحيط الهندي والبحر العربي على حركة الرياح الموسمية ويسهرون سفنهم حسب أوقاتها ، التي تبدل حسب المواسم تبديلا تاما ، وقد احتفظوا لانفسهم بمواعيد هذه الرياح ، واعتبروها سرا كتموه عن غيرهم ، مما مكنتهم من احتكار تجارة الهند التي كانت تأتيهم بأرباح طائلة • غير أنه في أواخر القرن الثاني ق.م • استطاع هبارخوس ، وهو أحد الملاحين الرومان ، أن يتعلم مواعيد هذه الرياح الموسمية ، ثم علمها بدوره الى غيره من اليونانيين ، فأخذت السفن المصرية والرومانية تنبحر في المحيط الهندي وتجلب البضائع من جنوب آسيا والهند من دون حاجة الى وساطة السبائيين • وهكذا لم يعودوا يحتكرون التجارة ، وأخذت البضائع الهندية تسير في الطريق البحري من المحيط الهندي الى البحر الأحمر وتنزل بضائعها في الموانئ المصرية أو في العقبة رأسا • وقد أدى هذا الى تناقص أهمية الطريق البري الذي كان يسير من عدن مخترقا الهضبة اليمنية الى وسط الحجاز ، كما أدى الى تضائل

أهمية الهضبة اليمانية الوسطى وانحطاط مدنها التي كانت تعتمد كثيرا على التجارة المارة بها ، ولكنه أدى في نفس الوقت الى ازدياد أهمية المدن اليمانية الواقعة على ساحل البحر الأحمر ، فانتعش الحميريون الذين كانوا يسكنون في المنطقة الساحلية وازدادت قوتهم ، فكونوا لهم دولة عاصمتها ظفار ، استطاعت أن تمد نفوذها حتى تسكنت من القضاء على دولة سبأ . وقد تم تأسيسها تدريجيا .

وأول ذكر للحميريين في آثار اليمن يأتي من سنة ١١٥ ق.م . حيث تذكر النقوش « ملك سبأ وذو ريدان » وريدان هي ظفار عاصمة الحميريين ، (وهي تقع على بعد مائة ميل من مخا) وهذا يدل على ان الحميريين كانوا منذ ذلك الوقت ذوي كيان سياسي متميز . وكانوا يسكنون المنطقة الساحلية ، وقد ساعدتهم موقعهم الساحلي على المساهمة في الحركة التجارية وتوثقت علاقاتهم بالانجاش . ثم صار لقبهم من سنة ٢٧٥ م « ملك سبأ وريدان وحضرموت واعرابهم من الجبال ونهامه » مما يشير الى توسع نفوذ اليمن وامتدادها الى تلك المنطقة ، ثم استطاعت حمير أن تنزع الحكم من السبائيين وتصبح أسرتها هي الحاكمة في اليمن .

ينسب بعض المؤرخين العرب للملوك الحميريين فتوحات واسعة فيروون أن فتوح ناشر النعم وصلت اسبانيا واوروبا ، وان شمر يرعش امتدت فتوحاته فشمملت العراق وايران حتى وصلت الى تركستان ، وانه بنى سمرقند التي سميت باسمه وان اسعد كرب فتح اذربيجان والمسططينية^(١) . ولا ريب ان تواريخ الدول المعاصرة لا تذكر شيئا عن هذه الفتوحات ، مما يدل على كونها أساطير ومخترقات ، غير انها تدل على الأثر الذي تركته قوة الحميريين العسكرية في النفوس . ومن الثابت ان الحميريين استولوا على بلاد الحبشة في القرن الاول قبل الميلاد .

(١) راجع في ذلك كتاب التيجان من ملوك حمير ، المنسوب لوهب ابن منبه .

وفي عهد الدولة الحميرية بدأت المسيحية تنتشر في اليمن ، وكان انتشارها تدريجيا على ايدي المبشرين المسيحيين وخاصة النعانية الذين جاءوا من الحبشة وأنشأوا لهم كنائس في عدن وطفار وسجرا ، وربما ساعد على نشر المسيحية أيضا المبشرون النساطرة القادمون من الحيرة ومن سوريا^(١) وأخذوا يشنون منها الدعاية المسيحية حتى استطاعوا أن ينصروا عددا من أهل اليمن . وفي سنة ٣٤٠م هاجم الاحباش اليمن واستولوا عليها ، وقد اتخذ الاحباش من نصاري اليمن سندا قويا لهم .

غير أن الحكم الحبشي لم يدم طويلا ، إذ أن رجال الدين المتعصبين الوثنية تعاونوا مع اليمانيين على مقاومة الاحباش النصاري الغزاة ، واستطاعوا اخراجهم سنة ٣٧٨م واعادة الوثنية الى مكائنها الاولى . وقد كانت هذه الحملة الحبشية الاولى محاولة لانتزاع التجارة من اليمن ونشر الدين المسيحي ، وهي بمثابة حركة استطلاع مهدت للغزو الحبشي فيما بعد .

أدى خروج الاحباش الى أن تفقد المسيحية سندا قويا لها ، كما أن الملوك الحميريين الذين كانوا قد لجأوا الى يثرب عند الغزو الحبشي ، تأثروا بالديانة اليهودية التي كانت منتشرة في يثرب . غير أنه ليس هناك دليل على اعتناقهم اياها فإن ملك كرب الذي طرد اليهود كان يعبد « ذى سماوى بعل السماوات والارض » كما تنص النقوش التي بقيت من عهده . ويظهر من هذا النص ان اليمانيين قد أخذوا يعتقدون بآله عظيم هو رب السماوات والارض ، الا أنهم لم يتركوا آلهتهم الاخرى كما أنهم لم يدينوا باليهودية التي تعتبر الالهة يهود ، لا بعل كما يدعو هذا النقش .

وقد جاء بعد ملك كرب ابنه أبو كرب أسعد الذي يدعو المؤرخون العرب أسعد كامل تبع وينسبون اليه فتوحات واسعة وصلت بها جيوشه الى تركستان . ولا ريب ان هذه الاخبار هي من باب الاساطير ، إذ لا توجد اشارة اليها في تواريخ الأمم المعاصرة له ، ولكنها تدل على مدى ما تركته

(١) انظر الفصل السابع من كتاب « جزيرة العرب قبل محمد »

قوة الحميريين العسكرية في أذهان الناس من تأثير • ويبدو أن تبع أبو كرب لم يتجاوز يثرب التي زارها هذا الملك رداً لجميل أهلها الذين أودع ، وربما أراد بذلك أن يتعاون مع اليهود ضد الأحباش والنصارى • وقد أعقبه شرحبيل يعفر الذي عمر بعض ما خرب من سد مأرب سنة ٤٥٠م نتيجة الفيضانات والاهمال •

ثم تعاقب على حكم اليمن بضعة ملوك لم تكن لهم آمناز بارزة إلى أن جاء ذو نواس الذي كان شديد التعصب على المسيحية فعزم على اجتثاثها من اليمن ، وطلب من النصارى ترك دينهم ، فلما أبوا أحرقهم بالنار في اخدود حفره لهم • وقد أشار القرآن إلى هذه الحادثة « قتل أصحاب الاخدود • النار ذات الوقود • اذ هم عليها قعود • وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود • وما نقموا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد » (سورة البروج ٤ - ٨) •

ويرى أن ذا نواس اعتنق اليهودية وتسمى يوسف أو فحاص ، وان مقاومته للمسيحية كانت نتيجة تعصب ديني • وقد تكون هناك دوافع أخرى لاضطهاد المسيحية : منها ان المسيحية في الشرق كانت تجد سندها في المولتين البيزنطية والحشية ، وأن التشايع قد يؤدي إلى تزايد نفوذ البيزنطيين والأحباش في اليمن ، أو على الأقل قد يكونون بمثابة دال خامس للبيزنطيين عند حدوث أي غزو • ولعل اليهود هم الذين حرضوا ذا نواس على اضطهاد المسيحية انتقاماً من البيزنطيين الذين قاموا باضطهاد اليهود في بلادهم آنذاك • وجدير بالملاحظة أن ذا نواس أول ملك ذكر بأنه يهود ، وأنه لم يكن متعصباً لليهودية ، فلم يضطهد الوثنية التي ظلت منتشرة حتى ظهور الاسلام •

غير أن اضطهاد ذي نواس للمسيحيين أثار البيزنطيين الذين أوعزوا إلى الأحباش بالهجوم على اليمن • فجهز الأحباش حملة بقيادة أرياط استطاعت أن تقضي على الدولة الحميرية وتنصر للنصارى • وقد تبع

الاحباش سياسة لينة مع اليمانيين ، واعتمدوا على الامراء المحليين في الادارة ،
فولى أرباط سميفع اشوع الحميري على اليمن ، ولما مات أعقبه ابرهة الذي
أراد اتباع سياسته فعين على كعدة رجلا من أبنائها يدعى يزيد بن كبشة ،
ولكن هذا ثار على ابرهة ، فجرد حملة ضده ، ثم القى القبض عليه وقتله .

واهتم ابرهة كذلك في اعمار البلاد ، فعمر سد مأرب الذي كان قد
تصدع ، وحشر للعمل فيه العمال من أهل البلاد ، وصرف على ذلك مبالغ
طائلة ، فلما انتهى من اصلاحه أقام احتفالا عظيما دعا اليه مندوبين من كافة
الدول المجاورة . وقد سجل جهوده واحتفالاته في نقش اكتشف في السنين
الآخيرة ، والقي ضوءا هاما على أحوال ذلك الزمن ^(١) .

ثم جرد ابرهة حملة للاستيلاء على مكة . ولكن الحملة تدمرت
عند مكة ، ومات ابرهة . وقد أشار القرآن الى ذلك بقوله تعالى « ألم تر
كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ، ألم يجعل كيدهم في تضليل ، وأرسل
عليهم طيرا أبابيل ، ترميهم بحجارة من سجيل ، فجعلهم كصيف مأكول »
(سورة الفيل) .

لم يرض بعض أهل اليمن باحتلال الاحباش بلادهم ، فاستجدوا
بالدولة الساسانية التي كانت عدوة البيزنطيين ، فانجدهم بانو شروان بقوة
أبحرت من الخليج العربي ونزلت في جنوب اليمن واستطاعت أن تطرد
الاحباش منها ، وبذلك تحررت اليمن . وقد أصبح سيف بن ذي يزن
حاكما عليها ، وكان هو الذي استجد بانو شروان . وقد ظلت القوة
الساسانية في اليمن ، وكانت تقيم في صنعاء ^(٢) .

(١) لقد كتب سدني سميت في مجلة مدرسة اللغات الشرقية (١٩٥٤)

مقالة قيمة عن الاحباش وأحوال الجزيرة في القرن السادس الميلادي .

(٢) أنظر في ذلك الطبري ج ٢ ص ١١٥ فما بعد . ابن هشام سيرة

النبي ج ١ ص ٦٥ فما بعد .

ثم ان سيف بن ذي يزن قتل ، فتولى الحاكم الساساني أمر ادارة اليمن تسانده القوة الساسانية . غير ان الاضطرابات التي حدثت آنذاك في الدولة الساسانية جعلت مركز هذا الوالي ضعيفا منعزلا ، فقوى نفوذ العشائر والامراء المحليين ، وحصروا نفوذ هذا الوالي في صنعاء وما يجاورها . ثم ادعى الاسود العنسي النبوة ، وجرى الناس ضد الفرس ، وتمكن من القضاء عليهم ، ولكن هذا لم يدم طويلا اذ سرعان ما دهمه المسلمون وقضوا على حركته ، بعد أن اغتاله بعض اليمنيين المعارضين له . وهكذا أصبحت اليمن جزءا من الدولة الاسلامية .

وقد ساهم كثير من اليمنيين في الفتوح الاسلامية ، فانضموا الى الجيوش الاسلامية منذ عهد أبي بكر ، ثم استوطنت الامصار الاسلامية كالكوكة والشام والفسطاط ، وشارك كثير منهم في فتح الاندلس واستقروا فيها ، وساهموا في تكوين الحضارة الاسلامية التي ازدهرت في هذه الامصار ، مما سنبجته بالتفصيل في الجزء الثاني .

قائمة أسماء الملوك المعينين حسب ترتيب فلبى

اليقع وقه

وقه ايل صديق

أبو كرب يشع

عم يشع نعت

« فترة عشرين سنة لا تعلم ملوكها »

صدق ايل ملك حضرموت ومعين

اليقع يشع

صفن ذرح

البفع ريام

جوف عنت

أب يدع يشع

وقه ال ريم

حفن صدق

البفع يفش

« فترة عشرين سنة لا تعلم ملوكها »

يشع ال صديق

وقه ال يشع

البفع يشر

حفن ريام ووقه ال ثبت

« فترة عشرين سنة لا تعلم ملوكها »

أب يدع ريام

خال كرب صديق

حفن يشع

« فترة عشرين سنة لا تعلم ملوكها »

يشع ال ريم

تبع كرب

حكم البفع وقه سنة ١١٢٠ • ودام حكم كل ملك عشرين سنة •
وقد رتب البرايت قائمة ملوك معين بشكل آخر ، فان الملوك الاربعة
الاول في قائمة فليبي ، يعتبرهم البرايت تولوا الحكم بين البفع يفش ويشع

الى صدق ، كما انه يرى أن اليفع وقفه حكم سنة ٢٥٠ ق.م. وان اليفع
يتع (أول ملوك معين) برأيه حكم حوالي سنة ٤٠٠ ق.م. (١)

ملوك سبأ حسب ترتيب فلبى (٢)

المكاسب :	بدع ال وتر
سمه على	ذمر على بين
بدع ال ذرح	كرب ال وتر
يشعمر وتر	
بدع ال بين	« فترة عشرين سنة لانعلم أسماء ملوكها »
يشعمر وتر	
كرب ايل وتر	الكرب يهنم
ذمر على وتر	كرب ال وتر
كرب ال بين	وهب ال (من بكيل)
سمح على ينف	انمار يهنم
يشعمر بين	ذمر على ذرح
كرب ايل وتر	نشا كرب يهنم
الملوك :	
كرب ايل وتر	« فترة ثلاثين سنة »
سمح على ذرح	

(١) نشر البرايت قائمته في نشرة مجلة المدرسة الامريكية في الشرق
سنة ١٩٥٠

(٢) سناد الاسلام ص ١٤١ .

كرب ايل وتر	نصر يهنم
الشرح	وهب ال يحز
يدع الى بين	كرب ال وتر يهنم
يكرب ملك وتر	(ثم اعتصب العرش بريم ايمو
ينم امر بين	وابنه علهان نيفان)
كرب ال وتر	مزعم يهنم
سمح على ينف	الشرح يحصب
الشرح	(ثم تعبه فترة ذكرت فيها أسماء
ذمر على بين	ملوك لانعلم ترتيبهم أو زمن حكمهم)
ملوك سبا وذو ريدان :	ذمار على يحابر
يزل بيان	تاران يعب يهنم
نشا كرب يمين يرحب	ذمار على يخابر (الثاني)
وتر يهنم	ذمار على بيان
ياسر يهصدق	

وقد اعتبر بداية حكم سمح على سنة ٨٠٠ ق.م ، وقد حكم كل
مكرب عشرين سنة وهو رقم كفي .

تفق قائمة قلبي لملوك سبا مع قائمة هومل ، الا في بعض الامور ،
منها أن هومل يضع كرب ايل وتر الاول بعد الشرح ، ويعتبر سمح على
ينف مؤسساً لاسرة جديدة ، ويحذف اسم يدع ال وتر وذمر على بين ،
ويرى ان الكرب يهنم أعقب كرب ال وتر مباشرة^(١) .

وقد نشر قلبي مقالة في مجلة الميثوريون الفرنسية عدل فيها هذه القائمة
عن المكارب ، فاضاف سمح على ينف بعد يدع آل ذرخ ، وذمر على ذرخ

(١) نقلت قائمة هومل من كتاب الدكتور جواد علي ج ٢ ص ١٤٧ -

بعد يذبح ال بين ، وذمر على ينف بعد يشعتر بين ، كما اعتبر بداية حكم
سمح على سنة ٨٢٠ ق م .

ملوك سبأ وذو ريدان وحضرموت ويمنات

يزيم يرحب	نوف
الاحتلال الحبشي الاول	لاهي عنت يتبن
ملكرب يهمن	معد يكرب ينعم
أبو كرب أسعد	ذو نواس
ورو عمار ايمن	غزو الاحباش الثاني
ترحيل يعفر	سميفع اشوع
معد يكرب	معد يكرب وابرهة
عبد كلال	غزو الفرس
ترحيل يكيف	دخول الاسلام .

الفصل الثالث

بطرا^(١)

لقد كان الهلال الخصيب منذ أقدم العصور التاريخية مركزا لحضارة رافية، فقد ساعدت خصوبة أرضه ووفرة المياه فيه على رقي الزراعة وازدهار السكان وظهور المدن وتكوين الحكومات . وأدى هذا إلى رقي المدينة والصناعة والتجارة . ومع وفرة منتوجات بلاد الهلال الخصيب ، ورقي بعض صناعته ، إلا أنه كان محتاجا إلى استيراد بعض البضائع ، وخاصة من الهند وشرق أفريقيا وجنوب البلاد العربية ، كالبخور والعطور والبهارات والأفاوية والعاج والمصنوعات الحريرية . وكان يصدر بدوره بعض الفائض من منتوجاته وخاصة المنسوجات والمصنوعات الزجاجية .

ولما ازداد رقي الحضارة اليونانية والرومانية ، زاد الطلب على بضائع بلاد الهند وجنوب البلاد العربية ، وسار الهلال الخصيب مركزا لتجارة الترانسيت إلى بلاد البحر المتوسط .

وكانت التجارة الهندية^(٢) تأتي عن طريقين أولهما طريق الخليج العربي فتفرغ بضائعها عند رأس الخليج العربي حيث تنقل إلى العراق ومنها إلى سوريا فالبحر المتوسط ، وفي بعض الأحيان كانت البضائع تفرغ

(١) رجعنا في بحث الانباط بصورة خاصة إلى كتاب « بطرا والانباط » لكاهنر (بالفرنسية) ، وكتاب « مدن القوافل » لروستوفزيف بالانكليزية و « بطرا : تاريخها وآثارها » لكندي (بالانكليزية) هذا بالإضافة إلى كتابي جواد علي وجرجي زيدان .

(٢) راجع عن طرق التجارة بالإضافة إلى ما ذكر أعلاه كتاب ورمنجتن « تجارة الامبراطورية الرومانية مع الهند » ، وكتاب جالسنورث « الطرق التجارية والتجارة في الامبراطورية الرومانية » . وسليمان حزين « جزيرة العرب والشرق الأقصى » وكذلك ما كتبه روستوفزيف في الجزء الأول من كتابه « التاريخ الاجتماعي والاقتصادي للعالم الهليني » ، وكذلك ما كتبه في الجزء السابع من تاريخ كمبردج للعصور القديمة .

في موانئ البحرين وخاصة كره Garrhae التي تقع في منطقة البحرين^(١)
ثم تنقل عبر الصحراء العربية الى العراق أو الى سوريا أو الى فلسطين
ومصر .

أما الطريق الثاني فكان يأتي من البحر العربي فالبحر الأحمر ومنها
الى الموانئ المصرية الواقعة على ساحل البحر الأحمر الغربي ، أو الى ميناء
العقبة حيث تنقل البضائع منها الى سوريا وموانئ البحر المتوسط . ولا ريب أن
الطريق الأول المار عبر الخليج العربي الى العراق كان أفضل لانه أقصر
وأقل كلفة وليس فيه جزر مرجانية كالبحر الأحمر ، لذلك كان أكثر
طروفاً ، وخاصة عندما يكون الهلال الخصيب تحت حكم امبراطورية واحدة
لا تدخل في عرقلة الطرق التجارية .

الا أن الطرق البحرية كانت في العصور القديمة معرضة الى كثير من
الإخطار الطبيعية أو البشرية كالعواصف والدوامات والحيوانات البحرية
أو السحاب المرجانية ، لذلك كان التجار يفضلون الطرق البرية بقدر
المستطاع .

فكانت السفن الآتية الى الخليج العربي تفرغ أحيانا حمولتها عند
البحرين في ميناء كره وتنقل منها برا الى العراق ، أو الى سوريا
عبر الصحراء ، أما السفن الآتية الى البحر العربي فكانت تنهي رحلتها
في ميناء عدن حيث تنقل بعدها البضائع عبر اليمن فالحجاز ومنها الى مصر أو
الى فلسطين أو الى سوريا . وكان لابد للطرق البرية أن تقطع صحراء الجزيرة
العربية ، سالكة الوديان أو القفار ، وأهم المصاعب التي تلاقىها هي قلة
المياه ، فالآبار هي العامل الأول الذي يقرر اتجاه القوافل ومحطاتها في
الصحراء ، لذلك كانت كافة محطات القوافل حول الآبار . وتوقف أهمية
هذه المحطات على وفرة مياه آبارها والأراضي القاحلة التي تحيط بها أو
وقوعها على شعبات الطرق .

(١) ويذهب فيليب حتى الى انها العقير . تاريخ سوريا ولبنان
وفلسطين ١ : ٢٩٩ - ٣٠٠ .

وقد كان شمال الحجاز منذ أقدم الأزمنة ذا أهمية كبيرة لطرق القوافل ، وذلك لأن تلك المنطقة تقع عند طرف الهلال الخصيب ، تلتقي فيها الطرق الآتية من كره شرقاً ، واليمن جنوباً ، وسوريا وفلسطين شمالاً ، ومصر غرباً . لذلك كانت تنشأ فيها مدن في محطات القوافل ، وتتفشى هذه المدن خاصة عندما يحدث اضطراب في الهلال الخصيب وينفصل العراق عن سوريا ، وقد رأينا كيف أن المعينين أنشأوا لهم مستعمرة عند العلا في الطرف الشمالي من البحر الأحمر لتكون محطة لقوافلهم البرية التي تنقل تجارتهم إلى الهلال الخصيب أو إلى مصر .

وكثيراً ما كانت القبائل العربية التي تجوب تلك المناطق تترك حياة التجول وتستقر حول الآبار وتقوم بسموين القوافل المارة بها ، وقد تقوم بحراستها .

ومن هذه المناطق التي اتخذت محطة للقوافل ، وادي موسى في شرقي الأردن . فقد كانت هذه المنطقة توفر فيها المياه والآبار ، فتصلح لأن تكون محطة للقوافل تحميها الجبال التي كانت تحيط بها . ولسنا نعلم عن تفاصيل تاريخها في القديم ، سوى أن الآدوميين قطنوها منذ القديم ، وأنشأوا فيها بضعة مدن ، ولكن القبائل البدوية في الجزيرة قامت بعدة هجمات على الآدوميين فأقصتهم عنها تدريجياً وحلت محلهم .

فلما قامت الامبراطورية الآشورية احتلت سوريا وفلسطين وبذلك وحدت الهلال الخصيب وجعلته خاضعاً لامبراطورية واحدة قوية نشرت الأمن والسلام في ربوعه ، الأمر الذي ساعد على اتعاش الطريق التجاري المار بالعراق ، ولابد أن هذا أدى إلى ضعف التجارة التي كانت تمر من غربي الجزيرة . وقد أدرك الساميون ، وربما القبائل التي تكن غربي الجزيرة قوة الآشوريين وخطرهم ، فراحوا يتوددون لهم ويرسلون لهم الهدايا ، ولعلمهم كانوا يستهدفون من ذلك ضمان مرور تجارتهم في بلاد الامبراطورية الآشورية . ولكن ليس هناك دليل على أن الآشوريين احتلوا هذه الأماكن أو أدخلوها ضمن امبراطوريتهم .

فقطت تلك المناطق تستع بالاستقلال ، ولابد أنهم أصابهم بعض الضعف لتحول التجارة الى طريق العراق ، اذ اننا لا نسمع شيئاً عن سكانها سوى أن آشور يانيال أرسل ضدهم حملة ولكنه لم يخضعهم .

فلما جاء الاسكندر المكدوني أرسل ضدهم بقيادة أحد قواده حملة توغلت في بلادهم ولكنها لم تستطع اخضاعهم . فلما مات الاسكندر انقسمت امبراطوريته الى عدة أقسام ، وقد كانت مصر من نصيب بطليموس وسوريا من نصيب سلوقس ، وكان هذان الحاكمان متنافسين فحاول سلوقس قطع التجارة عن مصر ، بلاد خصمه بطليموس ، لذلك أراد احتلال بلاد الانباط التي كانت تسيطر على طرق التجارة البرية ، فأرسل حملة مكونة من ٤٠٠٠ رجل و ٦٠٠ فارس ، ولكنها فشلت ، واضطر الذين سلموا الى مصالحة الانباط . ثم أرسل السلوقيون حملة أخرى لعقابهم ، فانسحب الانباط الى معاقلم في الجبال والصحاري ، ثم فاضوا السلوقيين بالصلح ، ودفعوا لهم مبلغاً من المال ، فوافق السلوقيون على الصلح بعد أن أدركوا أنه ليس بسفودورهم الاستيلاء على تلك البلاد .

وقد أدرك البطالسة أهمية بلاد الانباط وأثرها على التجارة الخارجية المصرية ، كما أدركوا صعوبة الاستيلاء على تلك البلاد الجبلية الصحراوية ، لذلك عزموا على أن يتركبوهم مستقلين ولكن يجعلوهم تحت نفوذهم ، فاستولوا على المدن الفنيقية وفلسطين التي كانت تنهي اليها القوافل النبطية ، كما أرسلوا حملة احتلت أراضي اللحيانيين الواقعة في الطرف الشمالي من الحجاز ، ثم أنشأوا في الأردن ، عند أطراف بلاد الانباط ، عدة مستعمرات يونانية . وبذلك أحاطوا ببلاد الانباط وحيمنوا على منافذ الطرق التجارية^(١) . وبجانب هذا شجع البطالسة تجارة البحر الأحمر ، وأنشأوا على سواحل مصرية الموانئ والمحطات والطرق ، الامر الذي أدى الى اضعاف التجارة البرية المارة ببلاد الانباط . وقد أدرك الانباط هذا الخطر الذي

(١) راجع في ذلك مقال روستوفزيف بعنوان « بطليموس الثاني والجزيرة العربية » المنشور في مجلة الآثار المصرية سنة ١٩٢٧ .

يتهددهم فقاموا ببعض النشاط في القرضنة والانتقاض على السفن في البحر الأحمر بقصد عرقلة التجارة البحرية .

ثم أن البطالمة ضعفوا في القرن الثاني ق.م. واسترجع منهم السلوقيون سوريا ، فحاول هؤلاء أن يجلبوا الانباط الى جانبهم . وقد استفاد الانباط من ذلك ، ونشطت تجارتهم مع سوريا ، وذهب تجارهم الى صور وبيلوس (جبيل) حيث وجدت آثارهم هناك ، وربما امتد نشاطهم التجاري الى المدن السورية الأخرى .

ثم ضعف السلوقيون واضطربت أحوال الشرق الأوسط عامة والهلال الخصيب خاصة ، فاحتل البازيليون العراق واستقلت إمارات متعددة في شمال الهلال الخصيب وسوريا ، وكانت هذه الإمارات متخاصمة ، فاضطرب الأمن وتعطلت التجارة المارة بالعراق ، فاستردت طرق التجارة في عربي الجزيرة أهميتها ، وعادت بطرا الى الازدهار ، والواقع أن معظم أخبارها وآثارها المكتشفة تأتي من هذه الفترة .

حاول الانباط الاستفادة من عدم وجود دولة قوية في الهلال الخصيب وأرادوا بسط نفوذهم على البلاد المجاورة . واضطر ملوكهم الأولون : الحارث الأول (١٦٩ - ١٤٦ ق.م.) والثاني (١١٠ - ٩٦ ق.م.) وعبادة الأول (٩٠ ق.م.) الى الاشتباك بعدة حروب مع دولة اليهوديين اليهودية التي تأسست في فلسطين . وقد استطاع هذا الملك الأخير أن يتولى على جنوب شرقي سوريا بما فيها حوران وجبل الدروز .

ومن أشهر ملوك الانباط الحارث الثالث (٨٧ - ٦٢ ق.م.) الذي استطاع أن يكسر اليهود في عدة مواقع ويحاصر القدس ، ثم استجد به أهل دمشق وطلبوا منه أن يتولى أمرهم بدل السلوقيين المقيوتين ، وقد لبى نداءهم وخلصهم من السلوقيين ، وقد رحب به أهل دمشق وسموه محب الهلنيين Philhellenic . وهكذا استطاع أن يسطح سيطرته على قلب سوريا .

ولما جاء القائد الروماني بومبي الى الشرق حاول احتلال بلاد الانباط

فأرسل حملة ضدهم ، ولكن الحصار الثالث استطاع صد تلك الحملة والاحتفاظ باستقلال بلاده ، رغم أنه خسر ما كان قد حصل عليه في سوريا . لقد أدخل الحارث الثالث الحضارة الهلينية في بلاد الأنباط ، فقد بنى القنود على الطراز الهليني ، وجاء بمعماريين سوريين شادوا له قبرا يعتبر حتى اليوم من آيات الفن الرائع ، وتسمى تلك البناية اليوم « الخزنة » كما أنشأ مسرحا ، وصارت بطرا في زمنه مدينة تشبه المدن الهلينية لها طسق عظيمة وأبنية جميلة .

ثم ان روما أخذت تمد نفوذها إلى الشرق ، فاستولت على آسيا الصغرى فسوريا ثم مصر ، وبذلك استحوذت على حوض البحر الأبيض المتوسط وسيطرت على موانئه التي هي منافذ للتجارة النبطية ، وقد أدرك الأنباط خطر الامبراطورية الرومانية ، فسعوا إلى التقرب منها ، لذلك نجد أن ملكهم مالك الاول (٥٠ - ٢٧ ق.م) أنجد يوليوس قيصر بقوة عندما حاصر هذا الاسكندرية ، كما ساعد ابنه عبادة الثالث (٢٨ - ٩ ق.م) حملة اليوس كالوس ضد اليمن وأمدّها بأدلاء من الأنباط . ورغم فشل هذه الحملة ، الذي عزاه الرومان إلى سوء تية الأدلاء الأنباط وتضليلهم لهم ، فقد ظلت العلاقات بين الأنباط والرومان طيبة ، واستطاعوا أن يحافظوا على سلطانهم في جنوب فلسطين وشرقي الأردن وجنوب شرقي سوريا وشمال الجزيرة ، وأنشأوا بضعة خانات ومحطات للمقوافل ، وقلاعاً في وادي العربة لتكون مراكزاً للدعائم التي تحمي القوافل .

غير أن مجيء الرومان أدى إلى نشر الأمن في ربوع البلاد ، كما أن الاباطرة منذ عهد أغسطس اتبعوا سياسة السلم ، واتفقوا مع البارثيين الذين كانوا يحكمون العراق . مما أدى إلى عودة حياة السلم والطمأنينة في بلاد الهلال الخصيب ، وأخذت التجارة الخارجية تسلك تدريجياً طريق العراق ، وهو الأقصر ، الأمر الذي أدى إلى انتعاشه ، أما الطريق المياد بقرمي الجزيرة ، والذي تقع في نهايته بطرا ، فقد أخذت أهميته تتضاءل تدريجياً ، وقد تبع هذا انحطاط بطرا التي كانت تقع على الطرف الشمالي من هذا

الطريق ، والتي كانت تعتمد على التجارة الغربية في كيانها .
وفي سنة ١٠٦٠م جاء تراجان الى الشرق لاعادة تنظيمه ، فأرسل ضد
بطرا حملة استطاعت أن تستولي عليها دون مقاومة ، وبذلك قضى على دولة
الأنباط ثم جعلها جزءا من المقاطعة العربية التي أنشأها في الطرف الجنوبي
من سوريا لتحميها من هجمات البدو ، وجعل عاصمتها بصرى التي تحول
اليها طريق التجارة ، فانهت بذلك حياة بطرا ولم نعد نسمع لها دورا أو
ذكر في التاريخ .

مدينة الانباط

لقد نشأت مدينة بطرا كمحطة للطرق التجارية ، فلا عجب أن تكون
التجارة وخدمة القوافل العمل الرئيسي للأنباط والأساس الذي قامت عليه
مدينتهم . وقد مدوا نفوذهم الى ما يجاورهم من البلاد والمدن فخصوها
وأقاموا فيها حاميات للقوافل وأماكن لاستغلال المناجم ، وأصبحت مدينتهم
في القرن الاول قبل الميلاد المدينة الرئيسية للقوافل ، وسوقا عظيما ،
فسيطرت على طرق غزة وبصرى ودمشق وأيلة . وقد حفروا الآبار ،
وأقاموا مشاريع المياه ، وحولوا بعض المناطق الصحراوية الى اراضٍ
زراعية .

ولا ريب ان القوافل في القديم كانت تتطلب كثيرا من الحاجات ،
كعلف الحيوانات ومأكولات البشر ، وكذلك السروج والأكسية
للحيوانات والأكياس للبضائع والأسلحة للحراس ، وكل هذا
يستلزم تزويدهم بمتوجات النساخين والتجارين والحداين والزرايع .
وهكذا كانت محطات القوافل أسواقا . وكثيرا ما كان يقوم أصحاب تلك
المحطات ببعض المعاملات التجارية من بيع وشراء واقراض ، لذا كانت تشغل
الحركة في هذه المحطات ، وتصبح مراكز تجارية . وهكذا سرعان ما

أصبحت بطرا مركزا تجاريا واقتصاديا ، يساهم أهلها في التجارة والافراض . وقد امتد نشاطهم التجاري الى مناطق واسعة ، اذ وجدت آثار تجارتهم في سلوقية وموانيء سوريا والاسكندرية وديلموس ورودرس . وأهم السلع التي كانوا يتاجرون فيها الافاوية (من اليمن) ، والحريير من الصين ، والحناء من عسقلان ، والزجاج وصنع الارجوان من صيدا وصور ، واللؤلؤ من الخليج العربي ، والخزف من روما ، هذا بجانب ما كانت تنتجه بلادهم من الذهب والفضة والقار وزيت السمسم .

وبروي ديودورس انه كانت لهم قوانين تمنع زراعة الاشجار وبناء البيوت أو استعمال الخمر لأنها تؤدي الى الخضوع ، فاذا صحح هذا فانه لابد وأن يمثل أدوار حياتهم الاولى حين كانوا أقرب الى البداوة ، يمتنعون الرعي والتجارة ، أما في الادوار المتأخرة ، عندما اتسع حكمهم ، فقد أخذوا يشيدون البيوت والمسارح والابنية الفخمة للقصور والمعابد ودوائر الحكومة ، وكثير منها منقور في الصخر ، ولا تزال بقاياها موجودة في الرقيم موقع بطرا ، في وادي موسى ، وهي من أزوع الابنية والآثار ، مشيدة على الطراز الهليني ، وتشهد على مدى تأثيرهم بالحضارة الهلينية التي كانت سائدة في المشرق الأدنى آنذاك ، كما تدل على رقي الذوق الفني والرخاء وتقدم المدينة .

ان الانباط من عرب شمال الجزيرة ، ولعلمهم أقرب الدول القديمة الى عرب الحجاز . فأغلب الاسماء التي كانت شائعة عندهم تشبه الاسماء المستعملة عند ظهور الاسلام مثل حارثة ومليكة وجديسة وكلب ووائى ومغيرة وقهسي وعدي وعائد وعسر وعبرة ويهر وكعب ومعن وسعد ومسعود ووهب الله وتيم الله وعلي .

كما ان تركيب لغتهم يشبه تركيب النحو العربي المعروف لدينا ، فالقاء يستعمل للترتيب (جاء نوه فباته) ومن للاسم الموصول (جاء من يعلم) والياء للمضاف اليه (تيم الله) . كما كانوا يستعملون صيغة الماضي

في الدعاء بدل المضارع فيقولون (لعن ذو الشرى) كما يفعل العرب ، وبذلك يختلفون عن الآراميين الذين يستعملون صيغة المضارع فيقولون (يلعن ذو الشرى) .

غير انهم كانوا يستعملون في الكتابة والمكتابات الرسمية والمعاملات التجارية اللغة الآرامية التي كانت سائدة آنذاك في كل بلاد الشرق الاوسط ، فكأنه كانت لهم لغة للتخاطب ولغة أخرى للكتابة ، مثلما لدينا اليوم لغة عامية ولغة فصحي . والراجع ان كثيرا من تجارهم كانوا يعرفون الاغريقية واللاتينية .

لقد استعمل الانباط الخط الآرامي المشتق من الفينيقي ، ولكنهم حوروه وصقلوه تدريجيا ، حتى أصبح خطا قائما بذاته . ومنه انحدر الخط العربي الكوفي^(١) .

عبد الانباط آلهة متعددة ، كان أعظمها لديهم ذو شرى ، وكان له صنم من صخرة سوداء مستطيلة ، ولا نعلم أصله ، وقد ذكر الكتاب الاغريق انه آله الشمس وانهم كانوا يقيمون له في عيده احتفالات يشربون فيها الخمر ، وكان يعتبر حاميا لملوكهم .

وقد عبد الانباط أيضا اللات (وكانت الالهة القمر) والعزى ، كما عبدوا الآله هبل ، وكذلك اتاركيشس (عشقروت) . وقد أشار سترابو الى بعض الاحتفالات الدينية التي كان يقيمها الانباط ويقدمون فيها الخمر . لقد ظلت عبادة ذو شرى حتى ظهور الاسلام في شمال الحجاز ، أما العزى واللات وهبل فقد عبدت في مكة والحجاز ، ويروي ابن الكلبي ان عمرو بن لحي هو الذي ادخل عبادة الاصنام الى مكة ، وانه جاء بها من الانباط^(٢) ، وهو خبر يظهر مدى اعتقاد الناس بأثر الانباط في عبادة مكة عند ظهور الاسلام .

(١) انظر المقال الذي كتبه يحيى خليل نامي في مجلة كلية الآداب للجامعة المصرية سنة ١٩٣٥ عن تطور الخط العربي .

(٢) الاصنام ص ٨ .

ملوك الانباط

- * الحارث الاول ١٦٩ ق.م.
- * مالك ؟ ١٤٦ ق.م.
- * الحارث الثاني ١١٠ - ٩٦ ق.م.
- * عبادة الاول ٩٦ - ٨٧ ق.م.
- * ريبال الاول ٨٧ ق.م.
- * الحارث الثالث ٨٧ - ٦٢ ق.م.
- * عبادة الثاني ٦٢ - ٤٧ ق.م.
- * مالك الاول ٤٧ - ٣٠ ق.م.
- * عبادة الثالث ٣٠ - ٩ ق.م.
- * الحارث الرابع ٩ - ٣٠ م.
- * مالك الثاني ٤٠ - ٧٥ (أو ٣٨ - ٧٢) م.
- * ريبال الثاني ٧١ - ١٠٦ م.

(١) اعتمدنا في هذه القائمة على كتاب بطرا وبلاد الانباط لكاملير .
وقد نقل جرجي زيدان في كتابه تاريخ العرب قبل الاسلام (ص ٦٩) عن
دوسو قائمة تشبهها الا في امرين : اولهما هو انه وضع زيدايل مكان مالك ،
وجعل آخر ملوك الانباط مالك الثالث الذي حكم في رايه من سنة ١٠١
- ١٠٦ م .

الفصل الرابع

تدمير^(١)

نشأت تدمر في بادية الشام حول منبع ماء يقع في منتصف المسافة تقريبا بين القرات من جهة ، وبين دمشق وحمص من جهة أخرى ، وهو بعد حوالي ١٥٠ ميلا عن كل منها . وقد أصبحت محطة للقوافل السائرة بين العراق والشام . ولا نعلم على وجه التحقيق منشأها ، فأنسبها عند اليونان والرومان Palmyre منشق من التمر وهو لا يبين أصل هذه المدينة . وتدعى النوراة ان النبي سليمان قد بنى تدمر^(٢) ، وقد اعتقد بعض العرب بذلك فقال النابغة الذبياني على لسان سليمان :

وخيس الجن اني قد اذنت لهم ينون تدمير بالصفايح والعمد

على انه لا يمكن الجزم بأن المدينة التي بناها سليمان يقصد منها هذه التي تقع في بادية الشام ، خاصة وان سليمان لم يمتد حكمه الى هذه البلاد .

والظاهر ان هذه المدينة نشأت منذ أقدم الازمان من استقرار بعض البدو في الواحة التي تكونت حول البئر ، وصارت محطة للقوافل . وقد ورد ذكرها في نقوش تغلات فلاسر التي دون فيها أخبار حملته ضد العموريين في سنة ١١١٥ ق.م . ، كما ذكر ملالاس بأن التدمريين ساعدوا نبوخذ نصر في هجومه على القدس وأمدوه بـ ٨٠٠٠ من رماة النبال . وقد استفاد التدمريون من قيام الامبراطورية الاخمينية التي وحدت الشرق الاوسط فنشط بذلك الطريق التجاري بين الهند والعراق وتركيا وسوريا .

(١) بالاضافة الى كتب جرجي زيدان ، وفيليب حتي ، وجواد علي فقد اعتمدنا على كتاب « مقالة عن تاريخ تدمر » للاستاذ فيفريه (باريس ١٩٣٢) (بالفرنسية) وكتاب « مدن القوافل » لروستوفزيف (بالانكليزية) وكذلك المقالات التي نشرها سيريج في مجلة سموريا (بالفرنسية) .

(٢) حزقيال ٤٧ - ١٩ ، ٤٨ - ٢٨ .

وظلت هذه المدينة محتفظة بمكانتها الطيبة في عهد السلوقيين الذين وحدوا سوريا والعراق وشجعوا الطريق التجاري الذي كان يمر بالعراق وتدمير منافسة للبطالسة الذين أرادوا أن تمر التجارة الهندية عن طريق البحر الأحمر ومصر .

ولكن انقراض الدولة السلوقية وقيام الدولة البارثية في العراق وايران أضرا بها ، لأنه فصل العراق عن سوريا وهدد التجارة . الا ان هذا لم يدم طويلا ، لانه سرعان ما جاءت الدولة الرومانية الى الشرق فسيطرت على سوريا وفلسطين ثم مصر . وقد حاولت هذه الامبراطورية في عهد اغسطس ان تتبع سياسة السلم فهادنت البارثيين ، وعادت التجارة الهندية تسير عن طريق العراق .

كانت علاقة تدمير بالرومان طيبة ، فتمتعت باستقلال ذاتي كبير . غير ان تراجان حاول الاستيلاء عليها والقضاء على استقلالها ، كما انه هاجم البارثيين وعاد العداء بين الرومان والبارثيين ، فاضطربت التجارة وساءت احوال تدمير . ولكن هذه الحال لم تدم طويلا ، اذ ان تراجان توفي ، وتولى منصب الامبراطور هادريان الذي عاد الى اتباع سياسة اغسطس السلمية ، واعطى أهل تدمير حقوق الايطاليين ، ومنحهم استقلالاً ذاتياً ، وسمح لمجلس شيوخهم أن يقرر الضرائب التي يرثيها ، ثم اعفيت تجارتها من الضرائب . لذلك أخذت تدمير تزدهر ، وصار التدميريون يكثررون من تسمية أولادهم بأسماء رومانية ، وقدموا للرومان قوات من الحيلة التي كانت تحارب بالنبال . واتسع نشاطهم التجاري وازدادت ثروتهم وكثر العمران في بلادهم ، حتى ان أكثر الأبنية العظيمة المكتشفة في تدمير ترجع الى عهد هادريان . وقد وجدت نقوش تذكر « تدمير الهديانية » الامر الذي يدل على العلاقة الوثيقة بين تدمير وروما .

ثم انشغل الرومان في مشاكلهم الداخلية وفي صد الغزوات الجرمانية التي كانت تهدد امبراطوريتهم في أوروبا ، الامر الذي اضعف نفوذهم في

الشرق * وقد أغنم التدمريون هذه الفرصة وأخضعوا القبائل المجاورة لهم ووسعوا رقعتهم * فلما قام الساسانيون واحتلوا العراق وحلوا محل البارثيين اتبعوا سياسة التوسع ، فجهز سابور الأول حملة احتلت تدمر وأنطاكية وأسرت الامبراطور الروماني فاليريان سنة ٢٦٠م ثم توغلوا في آسيا الصغرى *

الا ان أذينة قام ينصر الرومان فهاجم الساسانيون وكسروهم وطأؤدهم فقدر الرومان أعماله ومنحوه لقب *Dux orientis* *

ثم انه استولى على الرها ونصيبين وحاول احتلال طيسفون ، ولعلله كان يستهدف من ذلك تأمين السيطرة على طرق التجارة الهندية والعراقية التي اضطربت بعد ظهور الساسانيين ، الا أنه لم يستطع احتلال طيسفون ، ثم قتل في حمص نتيجة مؤامرة يقال ان ابن اخيه دبرها * والحق أنه كان حاكما قديرا ، كان يحترمه أهل تدمر لما له من شجاعة وبذل وسخاء ولما كان يقدمه من هدايا في الاعياد وغيرها *

وقد خلفه في الحكم ابنه وهب اللات وكان صغيرا فتولت الوصاية عليه أمه زنوبية * وهي من الشخصيات النسائية البارزة في تاريخ الشرق الاوسط القديم * فهي سورية الأصل تربت تربية راقية ودرست الفلسفة الأفلاطونية المحدثة ، ثم جاءت بلات تدمر ، فتزوجها أذينة * ولما قتل أصبحت وصية على ولدها وهب اللات وأخويه خيزان وتيم الله وأمسكت أعنة الحكم في تدمر * وكانت تتقن الآرامية والاعربية والملايينية ، وترعى العلوم والآداب فعاش في بلاطها الفيلسوف لونجينوس وأخذت تقلد البلاط الساساني بما فيه من أبهة ورفعة * وكانت قوية الجسم جميلة أبنقة نحب الصيد وراكوب الخيل *

ارادت زنوبية أن تستغل ضعف الرومان في الشرق وأنشغالهم في الازمات الداخلية في روما وعزمت على توسيع حدود بلادها ، فأرسلت حملة بقيادة زبدا لغزو مصر وتأمين سيادتها على الشرق الاوسط ، والسيطرة على

تجارة شرق البحر المتوسط ، ولتجزم روما من الحفلة التي كانت تسونها
بها مصر . لم أعلنت نفسها امبراطورة لاستقلت عن الرومان . غير ان مصر
قاومت هذه الحملة مقاومة شديدة ، كما ان الرومان أرسلوا اسطولا الى
انطاكية يهددون به مؤخره هذه الحملة ، فاضطرت زنوبية الى سحب
جيوشها من مصر .

ثم جردت زنوبية حملة أخرى على آسيا الصغرى ، واستطاعت أن
توغل فيها ، وكانت الجيوش الرومانية منشغلة في حروبها مع الجرمان في
حوض الدانوب ، فاضطر الامبراطور أورليان أن يهادن زنوبية ويعترف لها
بما استولت عليه ، كما تدل على ذلك النقود ، ولكنه بعد أن أنهى مشاكله
في الغرب ، تقدم بجيش قوي الى الشرق لمحاربة زنوبية . وقد حاولت أن
تدافع في جنوب آسيا الصغرى ، ولكنها خشيت أن يهاجمها الساسانيون
من الشرق ، فاضطرت الى الانسحاب الى حمص واشتكت مع الرومان في
معركة انكسرت فيها ثم انسحبت الى تدمر حيث حاصرها أورليان واستطاع
ان بأسرها ويفتح تدمر . وقد حاولت زنوبية أن تفلت من أسرها وتستجد
بالساسانيين ولكنها لم تفلح .

أما تدمر فبعد أن فتحها أورليان عاملها معاملة حسنة مستهدفا بذلك أن
يجعلها مركزا أماميا لمجابهة خطر الغزو الساساني ، فاكفى بأن أبقى فيها
حاكما رومانيا وحامية صغيرة وفرض عليها غرامة ، ولكن تدمر سرعان
ما ثارت ضده ، فاضطر الامبراطور الروماني الى أن يعود ثانية لفتحها ونهبها
وأخذ زنوبية أسيرة الى روما حيث قضت بقية حياتها بالقرب منها .

وقد أدت هذه الحروب المستمرة الى اضعاف تدمر ، كما أن سيطرة
الساسانيين على طرق التجارة الهندية أدى الى انحطاط تدمر ، فلم تعد تسمح
لها ذكرى في التاريخ حتى الفتح الاسلامي حيث مر بها خالد بن الوليد بعد أن
له بالطاعة ، ثم لجأ اليها مروان بن الحكم واتخذها قاعدة لحركاته بعد أن
احتاره الامويون خليفة على أثر عزل معاوية الثاني .

الحضارة التدمرية

ليست لدينا معلومات واضحة عن تدمير الامند العصر الروماني ، حيث تكثر الوثائق التاريخية التي تعطينا تفاصيل عن التنظيمات التدمرية وتطورها . ويبدو من هذه المعلومات ان سكان تدمر كانوا مكونين من المواطنين والعبيد والاجانب . فأما الاحرار فكانوا مكونين من عدد من العشائر ، ينسب أفراد كل منها الى جد واحد ، ولدينا من أسماء هذه القبائل : بنو انويات ، بلتي ، بلعا ، برسعة ، جدبعل ، جتجن ، زيدبعل ، حنار ، هالا ، حنفي ، حشاش ، يديب ، قمر ، مجدبات ، مينة ، معزيان ، عطار ، بني بعل ، شمعون ، شيزا ، تيم ، تيمرسون .

ولم تكن هذه القبائل متكافئة في مركزها الاجتماعي ، اذ كانت بعض القبائل تعتبر أشرف من غيرها وأسمى مكانة ، وقد احتكرت الوظائف الادارية . الا أن كل قبيلة كانت تتمتع ببعض الاستقلال في شؤونها الخاصة ، ولها مجلس خاص ، وكانت الخصومات تحتمل أحيانا بين القبائل . ولدينا أخبار عن منازعات حدثت بين بني قمر وبني مابول . وكثيرا ما كانت هذه المنازعات تؤدي الى تكوين محالقات بين القبائل المتنازعة . وأغلب أفراد العشائر كانوا يتسمون بأسماء سامية ، غير أن عددا قليلا منهم تسمى بأسماء افرقية .

ولما نشطت الحركة التجارية في تدمر ، لم يقتصر التدمريون على نقل البضائع أو تزويد القوافل المارة بهم ، بل أخذوا يقومون بالتجارة بانفسهم . وهكذا ازداد عدد التجار فيهم ، وكونوا لهم وكلاء وجاليات في بابل وفوارة كاسيا (وهي مدينة بالقرب من الكوفة) وكسرخ ميلان ، وفي الشام والمدن الفينيقية ومصر وروما حيث كان لهم معبد خاص يقدمون فيه الذبائح . وابتد نشاطهم الى داسيا (رومانيا الحالية) والغال (فرنسا) واسبانيا . ولا ريب ان التجارة قد ساعدتهم على الاحتكاك بالاجانب ووسعت أفق نظرهم ، كما أدت الى استعمال عدة لغات في بلادهم ، فانتشرت

الآرامية والاعريقية التي كتبت بها معظم وثائقهم • كما استعملت الرومانية في مكاتباتهم الرسمية في العصر الروماني •

أما الاجانب فكان أغلبهم من الاغريق والعبيد المحررين ، ولم تكن لهم مكانة كبيرة في المجتمع ، غير أنه كان في تدمر عدد من الفرس ، كانوا يعتبرون من الارستقراطية ويعاملون كأنهم من أهل المدينة لا كأجانب ، كما كان هناك بعض الرومانيين وخاصة من الموظفين • وبجانب هذا كان يوجد عدد من التجار الذين يقيمون في المدينة لمدة موقتة في خانات خاصة ، ويكونون خاضعين الى موظف خاص • وتقيم الجاليات الاجنبية عادة في فنادق خاصة بها ، ولكل فندق رئيس يشرف على شؤون الجالية المقيمة فيه •

وقد تأثرت أذواقهم وألبستهم وفنهم بالمؤثرات الخارجية ، فكانت ألبستهم من السراويل والاردية وهي تشبه الالبسة البارتية وزخرفتها متأثرة بالذوق الفارسي • كما أن فنونهم كانت متأثرة بكل من الفن البابلي والفارسي واليوناني •

وقد عبد التدمريون آلهة متعددة تزيد على الاربعة ، أعظمها ثلاثة هي الاله بلل الذي كان يعتبر الالهاً وطنياً ، وعبادته معروفة عند الساميين من أقدم الأزمنة • ويتلو هذا الاله بلل سمين أي بلل السماء ، وكان يعتبر حامي الزراعة وأصله معبود الفتيقين والسوريين • ثم الاله يرجيل اله القمر • وكانت هذه الآلهة الثلاثة ترسم في الغالب مجتمعة بحيث يكون الاله بلل في الوسط والاله بلل سمين في اليمين والاله يرجيل في اليسار ، وهي تعبد عادة مجتمعة في معبد واحد • وفي زمن الرومان ازدادت مكانة الاله بلل سمين ، وصار يوصف بالاله الطيب الرحيم ، وأخذ ينافس بعلاً في مكانته ، وهناك إشارة الى ملك بلل وهو كالرسول للآلهة •

وبجانب هذه الآلهة عبد التدمريون الاله شماش وعشروت وانينا ورجال وهي آلهة بابلية الاصل • كما عبدوا حداد وعشروت

وهما الاهين سوريين ، والشمس واللات وغنى القوم ، وارسو (وكان يعتبر حامى القوافل ويرسم على هيئة جمل) كما عبدوا الاله العزيز (وكان يمثل نجمة الصباح وشكله جميل ويعبد عادة مع اله الشمس) واكليون .

اما رجال الدين فقد كونوا طبقة قوية معقدة كان بعض أفرادها يقيم في المعابد الرئيسية والبعض الآخر يقيم في الحرم القبلية ، وكانت وظائفهم شرفية لا وراثية . وهناك اشارات الى رجال دين يرأسون الموائد الدينية ولهم عدد كبير من الاتباع . وفي بعض الاعياد تقدم عادة حملات دينية فخمة ، تشرب فيها الخمر وتعد فيها موائد فخمة للطعام ، كما كان دق الموتى يجري باحتفالات تنصب فيها موائد الأكل .

ليست لدينا عن تنظيمات تدمر معلومات واضحة قبل القرن الاول حيث تكثر الوثائق . وتظهر هذه الوثائق انه كان في تدمر مجلس للشيوخ يدعى boule ومجالس للعشائر يدعى كل منها demos ، وان الاسماء اليونانية لهذه المجالس بدل على مدى تآثر تنظيم المدينة بالنظم الاغريقية . وكان مجلس الديموس يضم كافة أفراد العشائر البالغين ، أما البولي فنضم من كان يتميز بالجاه والثروة والسنن ، ولهذا المجلس رئيس وسكرتير ، وللرئيس مركز هام في تمثية أمور الدولة . وفي القرن الثاني ازداد نفوذ مجلس البولي وتنافس نفوذ مجلس العشائر . ولكن في زمن أذينة تنافس نفوذ كلا المجلسين .

وكان للمدينة رئيس (أراخون) يتولى ادارتها وموظف يدعى متقن المدينة ، وموظف للمالية يدعى procurator ، وموظف مسؤول عن الاسواق Agoranomos ، وظيفته تشبه وظيفة المحتسب في الاسلام ، وموظف مسؤول عن المنازعات والشؤون القضائية Juridicus وقائد للجيش Argapad وstrategos ومعلوماتنا عن اختصاصاتهم وعلاقاتهم مع بعضهم قليلة جدا ، وأكثرها من عهد هادريان ، فلا نعرف عن تطورهما شيئا كثيرا .

كانت السلطة عادة في يد الأراخون الذي كثيرا ما كان يجمع بين هذا المنصب ومنصب الستراتيجوس . وقد ركز أذينة معظم السلطات بيده ويبدو ورود الذي كان يشغل منصب متقن المدينة ويشرف على إدارة دوائر المدينة . وقد أدى تركيز السلطات بيد أذينة وورود إلى إضعاف سلطة مجلس المشائير والنوبلى وإلى إضعاف نفوذ الأرستقراطية .

وكانت للمدينة قوة من البوليس لحماية القوافل والطرق من غزوات البدو الذين كانوا يهددونهم دائما . وهي مكونة من رماة النبال والخيلة أو الهجانة ، وتساعد رئاستها عادة إلى الزعماء والأغنياء . ولا نعلم فيما إذا كانت قوة البوليس هذه تجمع من أهل تدمر أم أنها كانت تجمع من المتطوعة المأجورين . وهي على كل حال كانت توضع تحت حماية الإلهين أرسو والعزير .

وبجانب هذا كانت توجد قوات عسكرية تعسكر عند الأبواب والمناطق الهامة من الصحراء . وفي ذرات الاضطرابات والحروب كانت تشا قوة أخرى يقودها الستراتيجوس ، تشارك في الدفاع عن المدينة وتساهم في الحروب والحمالات . ولدنيا نقل يذكّر أن الكردوس الواحد والعشرين كان مرابطا في دورابوروس (الصالحية) ، مما قد يدل على أنه كان للمدمرين أكثر من عشرين كردوسا .

لا تزال بقايا تدمر قائمة بين دمشق والفرات في منتصف الطريق بينهما تجلب السياح إليها . وأبرز ما في هذه الآثار الباقية معبد بل ، وهو مقام على مرتفع من الأرض أمامه قوس هائل وطريق عريض طوله ١٢٤٠ ياردة وعلى جوانبه ٢٧٥ عمودا طول كل منها ٥٥ قدما ، ولا يزال قائما منها ١٥٠ عمودا منحوت معظمها من المرمر الأبيض وبعضها من الجرانيت السماقي ،

وكانت هذه الاعمدة مرتبطة ببعضها * وهذا الطريق هو الشارع الرئيسي في المدينة وتتفرع منه الدروب الفرعية ، وعلى جوانبه الجوانب والمخازن المفعمة بالبضائع .

ولا ريب ان معبد بعل لم يكن المعبد الوحيد في المدينة ، بل هناك عدة معابد أخرى مبنية فيها كانت مبنية بالحجارة وتزينها مختلف النقوش والصور وبعض التماثيل * كما أن هناك عددا من المخازن التي تنزل فيها القوافل ويقيم فيها الاجانب ، وهي ابنية ضخمة واسعة * اما المقابر فلا تزال بقايا بعضها قائمة في أطراف المدينة كالابرار العالية ، وفيها غرف منقوشة وصور ملونة ومنحوتات كثيرة * والعادة أن يدفن الميت في أعلاها * ومعظم أبنيتها الفخمة على الطراز الهلنستي .

أما بيوت الشعب فالراجح انها كانت مبنية بالطين اذ لم يبق من آثارها شيء . *

لقد كان التدمريون يشربون من مياه الآبار ، وكانت الزراعة عندهم قليلة * ولكن بعد تقدمهم في المدنية أعادوا الزراعة بعض الاهتمام ، فنوا بعض السدود لحصر مياه السيول وجمعها ، ولا يزال من آثارها سد يبلغ طوله نصف ميل بنى بين تلين لحصر مياه الأمطار وتكوين مستودع من الماء يكفي للزراعة . *

غير ان اهتمامهم الأكبر كان منصرفا الى التجارة * وقد تحدثنا عن امتداد تجارتهم وجالياتهم في ميسان (عند البصرة الحالية) وفولوكاسكرته (عند النخف) وسلوقية (سلمان باك) ودورايوربوس (الصالحية) والشام والمدن الفينيقية ومصر وروما وداسيا (رومانيا) والغال (فرنسا) وإسبانيا * كما أنهم عقدوا معاهدات مع القبائل المقيمة على ضفاف الفرات ، وأعطوا بعض شيوخها الهدايا والأموال لتأمين مرور القوافل بسلام ، ولعل دولة الناذرة قامت في الأصل بتشجيعهم لحماية الطرق التجارية خاصة بعد ضعف البارثيين . *

وقد اكتشف نقش يبين مقدار ضرائب الكمرك المفروضة على البضائع التي تمر بتدوير * ويتبين من هذا النقش ان أهم هذه البضائع هي الاسجة الصوفية وصيغ الأرجوان والحريير والزجاج والعطور وزيت الزيتون والفواكه المجففة كالتمر والجوز واللبن والخضر * ويستنتج من هذه القائمة المتنوعة أن تجارهم كانت تشمل منتجات دول متعددة كالصين والهند وبابل والمدن الفينيقية وبلاد الجزيرة *

الفصل الخامس

الفساسنة^(١)

لم يكن من الممكن لروما ، حتى بعد استيلائها على تدمر ، أن تبسط سيطرتها التامة على بادية الشام نظرا لطبيعتها الصحراوية وقلة المياه فيها ، لذلك ظلت هذه المنطقة ميدانا للقبائل العربية التي كانت تتجول فيها وتتخذ من مراعها ديارا لها . وقد لجأ الى هذه المنطقة بعض القبائل العربية التي هاجرت من العراق فرارا من حكم الساسانيين الذين يبدو أنهم لم يحسنوا معاملة العرب ، ناهجرت تنوخ واستقرت في الشمال ، كما سكنت ضاعة في أطراف حوران والجولان . ولما نعلم عن تاريخ هذه القبائل في سوريا بما يمكن الوثوق بصحته . غير أنه يبدو أن الرومان لم يسيئوا معاملتهم بل استعان بهم بعض الإباطرة في حروبهم ضد الفرس ، إلا أنهم لم يعترفوا بتشكيل دولة لأحد غير الفساسنة الذين هاجروا ، على ما تقول المصادر العربية ، من اليمن ، وبعد أن أقاموا مدة في جنوب الحجاز وفي يثرب ، تقدموا الى سوريا الجنوبية وأزاحوا الضجاعة الذين كانوا مقيمين في تلك المنطقة وعاونوا الرومان في حروبهم معاونة فعالة حملت الرومان على أن يمنحوا أمراءهم ألقابا رسمية عالية ويعترفوا لهم ببعض السيادة في المناطق التي يقيمون فيها .

وقد أراد الرومان بذلك الاستفادة منهم في ضبط حدود سوريا الشرقية المفتوحة ، وأن يمدوا بواسطتهم نفوذهم على القبائل العربية ، ويجعلوهم دولة حاجزة بين سوريا والساسانيين ، ويستخدموهم لمساعدتهم في حروبهم وحملاتهم في الشرق الأوسط .

(١) اعتمدنا في بحث الفساسنة على كتاب نولدكه « أمراء فسان » الذي ترجمه بندل جوزي وقسطنطين زريق (بيروت ١٩٣٣) بالإضافة الى كتب جرجي زيدان وفيليب حتي وجواد علي .

وليس لنا عن أصلهم وتاريخهم الأول معلومات يوثق بها ، فإن المؤرخين العرب غير متفقين على تاريخهم وعدد ملوكهم وسنى حكمهم ، إذ أن بعض هؤلاء المؤرخين يذكرون قائمة طويلة في أسماء ملوكهم لا تذكرها المصادر البيزنطية ، ولعل المصادر العربية كانت تدخل في هذه القائمة الطويلة أسماء الأمراء القدماء وشايخهم + أما البيزنطيون فاكفوا فقط بذكر من كان له علاقة بهم ومن اعترفوا بسلطانه .

وقد أجمعت الأخبار التاريخية على أن جد هذه الأسرة هو جفنة + ولكن لا ريب أن جبلة هو أول ملوكهم البارزين الذين اعترف بهم البيزنطيون ، وتروي المصادر البيزنطية أن جبلة هذا غزا فلسطين في سنة ٤٩٧ م .

وقد تلاءم ابنه الحارث بن جبلة ، ويطلق عليه العرب أحيانا الحارث ابن أبي شمر . وقد حارب الحارث هذا المنذر بن ماء السماء ملك الحيرة وانتصر عليه في سنة ٥٢٨ م ، كما أنه أبلى بلاءاً حسناً في قمع ثورة السامريين سنة ٥٢٩ م ، وعلى أثر هذه الخدمات منحه جستنيان لقب فيلارك وبطريق ، وأقر له سلطته على القبائل العربية في أطراف سوريا ، وكان غرضه من ذلك أن يقيم خصماً بوجه المنذر بن ماء السماء الذي سرعان ما هاجم سوريا وعاتقها + وكان لقب بطريق من أسمى الألقاب البيزنطية ، إذ أن طبقة البطارقة كانت تعد عند البيزنطيين أعلى الطبقات الاجتماعية بعد الامبراطور .

وفي سنة ٥٣٨ نشبت بين الحارث وبين المنذر أمير الحيرة حرب على الأرض المعروفة بـ Strata وهي الأرض الواقعة قرب الطريق المستدة من دمشق إلى تدمر حتى مدينة سروج . فقد ادعى أمير الحيرة أن القبائل العربية النازلة في تلك الأراضي خاضعة لسلطته وهي تدفع له الجزية ، فازعه الأمير الفصائي هذه السلطة ونشب القتال بينهما ؟ وكانت هذه الحرب

من الاسباب التي عادت فأججت نار المنازعات بين الدولتين بعد أن كادت
تطفئ. *

وفي سنة ٥٤٩م حارب الحارث في العراق بجانب الروم وعبر نهر
دجلة على رأس جيشه ثم عاد فارتد الى مركزه السابق عن طريق أخرى
غير الطريق التي اتبعها معظم الجيش البيزنطي ، ولم يحصل في حملته هذه
على نتائج تذكر الامر الذي أثار شكوك البيزنطيين في اخلاصه .

ثم تجددت الحرب في سنة ٥٤٤م بينه وبين المنذر ملك الخيرة ووقع
في هذه الحرب أحد أبناء الحارث أسيرا في يدي المنذر فقدمه ضحية للعزي .
وقد استمر القتال في فترات متقطعة بين الفساسنة والمناذرة الى أن أحرز
الحارث بن جبلة انتصارا حاسما في سنة ٥٥٤م في معركة قرب قسرين
قتل فيها المنذر وهي الموقعة التي يدعوها العرب يوم حليمة .

سافر الحارث في سنة ٥٦٣م الى القسطنطينية لمفاوضة البيزنطيين
فيمين يخلفه من أولاده في امارته في سوريا وفي ما يجب اتخاذه من التدابير
لمقاومة عمرو بن هند ملك الحيرة . وقد اثرت مظاهر البذخ والترف في
القسطنطينية تأثيرا كبيرا على الحارث ، كما انه أحدث بدوره تأثيرا قويا على
سكان العاصمة وبالأخص على جوستين ابن اخي القيصر الذي كان مضطرب
العقل . ولما تسلم جوستين هذا منصب الامبراطورية كان أهل البلاد
يخوفونه بالحارث بن جبلة كلما أسياء التصرف .

وكان الحارث بن جبلة من المؤيدين للمذهب يعقوبي ، واستطاع
أن يقنع البيزنطيين بتعيين يعقوب البردعي وثيودورس (وهما متشبا هذا
المذهب) أساقفة في المقاطعات السورية العربية فتوطدت بذلك دغائم المذهب
اليعقوبي . وربما كان في تأييده لهذا المذهب مدفوعا بعوامل سياسية لان
أكثر أبناء امارته كانوا من أتباع هذا المذهب .

وقد توفي الحارث بن جبلة سنة ٥٦٩ م بعد أن حكم أربعين سنة .
وأعقبه في الحكم ابنه المنذر الذي بدأ حكمه بالهجوم على المناذرة وانتصر
عليهم في موقعة عين أباغ التي تبعد ثلاث مراحل عن الحيرة . غير أن
البيزنطيين لم يحسنوا السياسة معه وخاصة لتطرفه في تأييد المذهب يعقوبي
ودبروا مؤامرة لاغتياله قثار عليهم . واغتتم المناذرة الفرصة فهاجموا سوريا
وعاثوا بها فاضطر الروم الى مفاوضة المنذر ومصالحته سنة ٥٧٨ م .

ثم زار المنذر القسطنطينية سنة ٥٨٠ م ، فاستقبل فيها بكل احترام
وتبجيل ، وأنعم عليه القيصر طياريوس بالتاج ، مع أن الروم لم يكونوا
يتعمون قبلا على عمالهم من العرب الا بالأكليل . وقد وصل خبر هذه
الحادثة الى اسبانيا فذكره بعض مؤرخيها المعاصرين . وقد اغتتم المنذر فرصة
وجوده في عاصمة الروم فسعى للحصول على العفو عن أصحاب مذهبه
وعمل على توطيد السلام بينهما .

غير أن رجال الدين في الدولة البيزنطية ، وهم من المذهب
الارثودوكسي كانوا يهتدون المذهب يعقوبي ، لذلك أخذوا يحرضون
الامبراطور على المنذر وكان يساعدهم في ذلك بعض كبار رجال الدولة
من المنسكين بالمذهب الارثودوكسي . وقد حدث أن قام مورييس حاكم
سوريا بهجوم على القرس يعاونه المنذر ، ولكنه لم ينجح فيه فعزى فشله
الى خيانة المنذر ، فزاد هذا من ايغار صدور البيزنطيين عليه ودبروا مؤامرة
ضده ، فأوعز الامبراطور الى حاكم الروم في سوريا بالقبض على
المنذر ، فأرسل الحاكم البيزنطي يدعو المنذر لحضور حفلة تشيخ بعض
الكنائس في حوارين ، فلما جاء المنذر التقى القبض عليه وأرسله بنفيا الى
القسطنطينية ، ثم نقل منها الى صقلية حيث قضى نفيه فيها بعد أن أمضى في
الحكم ثلاث عشرة سنة .

لم يكثف الروم بنفي المنذر فحسب بل عمدوا أيضا الى قطع الاعانة
السوية التي كانوا يقدمونها لاسرته ، فكان ذلك دافعا آخر لاثارة الغساسنة

فثار الباطل الأربعة وشقوا عصا الطاعة على دولة الروم ، ثم أوغلوا تحت قيادة أخيه الأكبر - النعمان - في الصحراء وأخذوا يفتنون منها الغارات على أراضي الدولة ويسيطرون على أموالها وينهبونها ويصنون في داخل البلاد فسادا وقاموا بهجمات عنيفة موقفة ضد بصرى التي كانت أكبر قاعدة عسكرية بيزنطية في جنوب سوريا .

وقد اضطر القيصر طياريوس أنزاء هذا إلى تجهيز حملة بقيادة ماجنوس للقضاء على ثورة النعمان ولكن ماجنوس استعمل الحيلة والنداء فأرسل يطلب من النعمان مفاوضاته ثم التقى القبض عليه وأخذ أسيرا سنة ٥٥٨٤ .

وعلى أثر هذا الحادث تصدعت أحوال العرب في سوريا وتفتكت عرى وحدتهم ، حتى اختارت كل قبيلة منهم أميرا لها ، ولا ريب في أن هؤلاء الأمراء كانوا من المشايخ الذين تقلص قسم كبير من سلطتهم ونفوذهم في أيام الحارث والمذخر فانسحبوا إلى الصحراء أو انتقلوا إلى بلاد الإمبراطورية الفارسية .

ولد زوال دولة الفسائية بعض الاخطار في سوريا ، إذ أن القبائل العربية البدوية أخذت تتطاحن وتتنازع فيما بينها ، كما أخذ بعضهم يهاجم السكان المنحصرين فينبهون مواشيهم ويدمرون مزارعهم . وقد حصلت هذه الأحوال الروء على التفكير في إعادة تعيين عامل جديد مكان المذخر ، ونضلوا أن يكون هذا العامل من آل جفنة نظرا لما كان لهؤلاء الأمراء في الماضي من الهيبة في قلوب جميع القبائل البدوية . غير أن المؤرخين السوريين والبيزنطيين انقطعوا عن رواية أخبار آل جفنة بعد المذخر ، لذلك فإن المصدر الوحيد لأخبارهم هو ما جاء في دواوين الشعراء المعاصرين رغم ما في هذه الدواوين من الأبهام وعدم تحديد زمان كل أمير يذكرونه .

من المصادر التي تحفظ لنا شيئا من نسب آل جفنة بضعة أبيات نسب إلى النابغة الذبياني يقول فيها :

هذا غلام حسن وجهه مستقبل الخير سريع التمام
للحارث الأكبر والحارث الأصغر والأعرج خير الأنام
ثم لهند ولهند وقد أسرع في الخيرات منه إمام
خمسه إباء هموما هم هم خير من يشرب صوب القمام

فمن هذا يرى ان الشاعر يذكر في هذه الايات ثلاثة رجال من آل جفنة وامرأتين وتختلف الروايات في البيت الثاني فمنهم من يذكر الحارث الأكبر والحارث الأعرج والأصغر ، ومنهم من يذكر الحارث الأكبر والحارث الأصغر والحارث الأعرج ، ومنهم من يذكر الحارث الأكبر والحارث الأصغر والحارث ، ومنهم من يذكر الحارث الأصغر والحارث الأوسط والأكبر ، مما قد يحملنا على الاعتقاد ان الأعرج هذا كان اسمه الحارث فاما اسم المرأتين فلعلهما أم الممدوح وذو جفنة والراجع ان الحارث الأكبر المقصود به هو ابن الحارث بن جيلة وان الحارث الأصغر ابنه أما الأعرج فهو ابن الأصغر وأبو الغلام الممدوح .

والحارث الأصغر هذا هو الحارث الوهاب الذي مدحه علقمة في قصيدته الشهيرة التي مطلعها :

طحنا بك قلب في الحسان طروب بعيد الشباب عصر جان مشيب
وببدو من هذه القصيدة ان الحارث كان قد انتصر على بعض القبائل العربية وأسر كثيرا من رجالها منهم أحد أخوة الشاعر نفسه .
وقد مدح النابغة عمرو بن الحارث الأصغر في قصائد منها التي مطلعها :

أهاجك من أسماء رسم المنازل بروضة نعي قذات الأجاول
وفي قصيدة :

كليني لهم يا أميمة ناصب وليل أقباسيه بطي الكواكب

وقد أشار النابغة في القصيدة الاولى الى ان الحارث تهدد بني مرة بن

عوف التي كانت تنزل في شمال الحجاز • كما أشار النابغة في قصيدة أخرى
الى أحد ملوكهم الذي أراد الاستيلاء على وادي القرى :

انطمع في وادي القرى وجنابه وقد منعوا فيه جميع المعابر

وهذا يدل على امتداد نفوذ الغساسنة الى شمال الحجاز وأطراف نجد •
ومن أمراء غسان كذلك النعمان بن الحارث الذي مدحه النابغة بعدة
قصائد منها التي يقول فيها :

وان يرجع النعمان نفرح ونبتهج ويأت بعداً ملكها ويربعها
كما رثاء بقصيدته التي يقول فيها :

دعاك الهوى واستجھلتك المنازل وكيف تصابي المرء والشيب شامل
بكى حارث الجولان من فقد ربه وحواران منه موحش متفائل

ويشير النابغة في بعض هذه القصائد الى ان النعمان فتك بقبيلة أسد ،
وأراد غزو فزارة ، وكلتا القبيلتان كانتا تسكنان شمال الحجاز وفي
أطراف خير •

وقد تلا النعمان ولداه عمرو وحجر اللذين مدحهما النابغة وأشار
اليهما حسان بقوله :

ملكا من جبل الثلج الى جانبي أيلة من عبد وحر
ايا فارس في دارهم فتناهوا بعد اعصام بقر
ثم صاحبا بين غسان اضبروا انه يوم مضاليت صبر

وبين البيت الاول مدى امتداد سلطانهم ، وهو دليل على مدى قوتهم •
ولما احتل الساسانيون سوريا سنة ٦١٣م قضوا على ملك بني جفنة ،
ففر بعض امرائهم الى بلاد الروم والتجأ البعض الآخر الى داخل الصحراء •
ويبدو ان هرقل لما استعاد سوريا من الفرس سنة ٦٢٩م لم يرجع
للمساسنة حكمهم ، وظلت الحدود السورية الجنوبية مفتوحة ، فاعتدت
بعض القبائل على التجارة البيزنطية دون أن تلقى مقاومة تذكر •

تروى المصادر العربية ان الفساسة حاربوا المسلمين مرارا بجانب الروم وان خالد بن الوليد أوقع بهم سنة ٦٣٤م في مرج الصفر جنوبي دمشق وان جبلة بن الأيهم قاتل خالد بن الوليد في دومة الجندل ، واشترك فيوقعة اليرموك ، الا أن الراجح ان جبلة كان أميرا من بقايا أمراء الفساسة ولم يكن له ملك كبير ، وقد انضم فيما بعد الى العرب ، ثم عاد وانضم الى الروم بعد أن حكم عليه عمر بأن يلطم قصاصا لطمه أعرابيا عند الطواف حول الكعبة في الحج .

لقد كانت سلطة أمراء غسان تمتد على كل القبائل البدوية التي كانت تنزل في فلسطين ومنطقة الاردن وأطراف الشام .

على اننا لا نرى قط اشارة الى أن الفساسة كانوا يمتلكون أيا من الاماكن المحصنة أو من المدن التي كانت مراكز للجيش كدمشق وحصري أو كندمر التي حصنها جستان .

كانت الجابية بالجولان قاعدة ملكهم وفيها معسكرهم ومقرهم ، ومع ان المؤرخين البيزنطيين والسريان كانوا يذكرون حروبا الفساسة أو معسكر الفساسة ، الا انه ليس هناك دليل على أن معسكرهم هذا أصبح مدينة كالحيرة اذ كانوا ينتقلون أحيانا ، وقد اتخذوا جلق عاصمة لهم أمدا من الوقت .

يذكر حمزة الاصفهاني عددا من الابنية والقصور وقنوات الماء التي أقامها الفسانيون غير ان المصادر الاخرى لا تؤيد قائمته . ويذكر حسان بن ثابت في شعره فظامة الحياة في قصور الفسانيين ولكن لم تكشف الحفريات القليلة حتى الآن عن هذه الآثار ، ومن الجدير بالملاحظة انه لم يظهر فيهم أي شاعر ، كما ان الشعراء الذين قصدهم قليلون ، ومع انهم دانوا بالمسيحية وروعوا المذهب البعقوبي ، الا اننا نشك في عبق فهمهم لهذا الدين .

الفصل السادس

المناذرة^(١)

لقد كانت حدود العراق الغربية مفتوحة للصحراء ، لذا كانت القبائل العربية تستطيع التوغل فيه دون أن تصادق حاجزا جغرافيا يصدّها . وكانت مثل هذه الهجرات تزداد بصورة خاصة عندما تكون الحكومات القائمة في العراق ضعيفة . ولم يكن يعيق هذه القبائل حاجز ، إلا نهر الفرات الذي يفصل الصحراء عن المناطق الخصبة في العراق . غير أن نفوذ هذه القبائل لا يصبح واضحا إلا عندما تكون الحكومات المسيطرة على العراق ضعيفة ، حيث تستطيع القبائل العربية آنذاك التوغل إلى الداخل والتمتع بنفوذ قوي ، أو أن تؤثر في أحوال السكان وطرق التجارة . ومع أنه ليست لدينا أخبار دقيقة مفصلة عن هذه القبائل إلا أن الاشارات القليلة المبشرة في الكتابات تدل على مدى أثرهم .

ويبدو أن القبائل المقيمة في غربي الفرات استفادت من ضعف الدولة البارثية في أواخر عهدها ، فأخذت تتمتع باستقلال كبير . ولما كانت الطرق التجارية المارة بين سوريا والعراق عبر وادي الفرات تمر من منطقتها ، لذا اضطر التدمريون والتجار وأصحاب القوافل أن يسترضوا هذه القبائل فيدفعوا لرجالها مبالغ كبيرة لقاء حمايتهم للقوافل ، أي أنهم اعترفوا ضميا بنفوذهم وسلطانهم .

ويروي الرواة العرب أن هذه القبائل التي استوطنت أطراف الفرات

(١) أن كتاب الحيرة ليويسف غنيمية (بغداد ١٩٣٦) هو أوسع ما كتب عنها باللغة العربية وعليه كان اعتمادنا .

هم من التتوخين^(١) الذين هاجروا من اليمن بعد انكسار سد مأرب . ولا ريب ان ادعاءهم هذا غير صحيح ، لان سد مأرب بقي الى منتصف القرن السادس الميلادي ، كما ان الأزدي كانت تسكن بعيدا عن منطقة سد مأرب ، وليس لدينا دليل ثابت على ان أصلهم من اليمن ، أو انهم كانوا ينتمون جميعا الى قبيلة واحدة . والارجح انهم كانوا قبائل عدة استقرت « تنوخ » في وادي الفرات ، برئاسة شخصيات قوية واستغلت ضعف الدولة البارثية ، فتمتعت باستقلال ذاتي ، وقامت بحماية القوافل المارة بوادي الفرات ، وانشأت لها علاقات وثيقة مع تدمر .

ويذكر المؤرخون العرب من ملوكهم الاول مالك بن فهم وعمر بن فهم وجذيمة الابرش^(٢) الذي عاش في أواخر عهد الدولة البارثية وشهد انحلالها وسقوطها ، وقد استفاد من ذلك فوسع نفوذه على الضفة الغربية للفرات ، كما حاول أن يمد نفوذه الى البحرين جنوبا وإلى بادية الشام غربا . فلما ظهرت الدولة الساسانية لم يخاصمها كما فعلت معظم القبائل العربية المقيمة بالعراق ، بل حالفها . وقد أقر له الساسانيون بالسلطة ، وتركوه يتمتع بالحكم في منطقة غرب الفرات . ولعل الساسانيين أدركوا ما يجنونه من هذه المحالفة في تأمين حدودهم الغربية وإيقاف توغل البدو في العراق ، كما يحتمل أنهم أرادوا استخدامه في حروبهم المنتظرة ضد الروم .

وقد استفاد جذيمة بدوره من محالفته الساسانيين ، فأمن لنفسه صداقة الدولة القوية التي أصبحت منذ ذلك الوقت أعظم دولة في الشرق ولمدة تزيد على ثلاثة قرون ، وهكذا تجا من المصير الذي آلت اليه الحضرة أو القبائل العربية التي قاومت حكم الساسانيين كفضاعة فأخرجت من العراق .

ويبدو ان جذيمة تأثر بالأوضاع المحيطة به فأراد أن يصنع ملكه

(١) الطبري ج ٢ ص ٢٧ .

(٢) الطبري ج ٢ ص ٢٨ - ٢٩ . المسعودي : مروج الذهب ج ٢

ص ٩٠ فما بعد . السكري : المعبر ص ٣٥٨ .

بصفة دينية قتباً وتكهن على ما يروي الطبري • وأوجد لنفسه صنمين هما
الفيزان • غير أن حكمه لم يدم طويلاً ، إذ قتل غيلة على يد ملكة عربية
تدعى الزباء • ومن المحتمل أن الزباء المقصودة هي ملكة تدمر ، وإن
كانت الروايات العربية لا تنص على ذلك صراحة • وتنسج حول مقتله
قصصاً طريفة لعلها أساطير مختلفة^(١) •

وبموت جذيمة انتقل الملك إلى ابن أخته عمرو بن عدي^(٢) بن نصر
الذي يعتبر مؤسس أسرة آل لخم أو آل نصر التي انحدر منها ملوك
الماذرة • وقد اتبع عمرو بن عدي سياسة جذيمة في الانضمام إلى جانب
الساسانيين ، واستفاد من سقوط الحضر ، وهي الدولة العربية الأخرى في
العراق فأصبح أكبر أمير عربي بجانب الساسانيين ، وزاد نفوذه على العرب
في العراق واتخذ مقراً له في الحيرة التي أصبحت منذ ذلك الوقت عاصمة
الماذرة • ولا ريب أن لموقع الحيرة أهمية كبرى ، فهي تقع في مكان تقرب
فيه الصحراء من طيسفون ، هذا إلى أنها تقع قريبة من المكان الذي يصب
فيه الفرات بالطائح ، فهي لذلك مهمة من الناحية العسكرية والتجارية حيث
تتحكم في الطريق التجاري بين جزيرة العرب وطيسفون وفي الطريق النهري
المار في نهر الفرات •

وقد أعقب عمرو ابنه امرئ القيس^(٣) (٢٨٨ - ٣٢٨) وكانت أحوال
الدولة الساسانية مضطربة ، إذ هاجمها الرومان واقتطعوا منها بعض
المقاطعات ، وجرت فيها فتن كثيرة وخلافات على العرش ، أما الدولة
الرومانية فكانت تعاني اضطرابات كثيرة • وقد ساعدت هذه الأحوال امرئ

(١) الميداني : مجمع الأمثال ج ١ ص ٢٤٣ المسعودي : مروج الذهب
ج ٢ ص ٩٠ فما بعد • جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٣ ص ٩٨ -
١٠١ •

(٢) الطبري ج ٢ ص ٥٩ ابن الأثير : الكامل ج التاريخ ج ١ ص ١٢٧ •

(٣) الطبري ج ٢ ص ٦٥ •

القيس على تقوية نفوذه وتوسيع سلطاته ، فأخضع القبائل العربية في بادية الشام والجزيرة ، كما يدل على ذلك النقش الذي اكتشف على قبره في وادي الصفا بسوريا والذي يذكر فيه انتصاراته وترجمته « هذا قبر امرئ القيس بن عمرو ملك العرب كلهم » الذي تقلد التاج ، وأخضع قبيلتي أسد ونزار وملوكهم ، وهزم مذحج الى اليوم ، وقاد الظفر الى أسوار نجران مدينة شمر وأخضع معدا ، واستعمل بنيه على القبائل وأنابهم عنه لدى الفرس والروم ، فلم يبلغ ملك مبلغه الى اليوم . توفي سنة ٢٢٣ في يوم ٧ بكسلول . وفق بنوه للسعادة . ويقابل تاريخ وفاته سنة ٣٢٨م ^(١) .

وقد أعقب امرئ القيس عدة ملوك لم تكن لهم أعمال بارزة ، الى أن جاء النعمان الأعور أو السائح ^(٢) الذي كون له جيشا قويا مؤلفا من كتيبتين هما الشهباء والدوسر ^(٣) ، وقد اشتهرت الاخيرة بقوة بطشها ، ومن المحتمل انها نظمت على أسس تنظيم الجيش الفارسي . وكانت تقيم عنده في الحيرة قوة فارسية مكونة من ألف جندي ، ولا ريب أن هذه القوة العسكرية قد أعانتها على تقوية نفوذه عند القبائل العربية .

وقد بنى النعمان الخورنق ، وهو قصر فخم تردد ذكره في كتب الشعر والادب العربي ، والارجح ان اسمه فارسي معناه موضع الاكل وقد ظل قائما الى اواخر العصر العباسي ، كما بنى السدير وهو أصغر من الخورنق ^(٤) .

وقد دفع يزيد جرد بابنه بهرام جرد الى النعمان ليشرف على تربيته ، فقام بذلك خير قيام وأصبح من مهرة الصيادين . فلما مات يزيد جرد وأزاد

(١) جرجي زيدان ص ١٩٠ .

(٢) الطبري ج ٢ ص ٧٢ ابن الاثير ج ١ ص ١٥٩ .

(٣) الميداني ج ١ ص ١٢٤ ابن الاثير ج ١ ص ١٥٩ الطبري ج ٢ ص ٧٢

ابن الاثير ج ١ ص ١٥٩ .

(٤) ياقوت الحموي . معجم البلدان مادة خورنق ومادة سدير .

وانظر أيضا ما كتبه لامتنس عن الخورنق في دائرة المعارف الاسلامية ،

وكذلك يوسف غنيمه : الحيرة ص ١٩ - ٢٤ .

الفرس اقضاء بهزام جور ، أنجده النعمان بقوة مكنته من استرداد العرش ،
وبذلك زادت مكانته في البلاط الساساني .

لا نعلم شيئاً بحققتا عن نهاية النعمان ، إذ تروى الروايات العربية انه
في نهاية عمره صدف عن زخرف الحياة الدنيا ، فغادر الحيرة وانطلق
سائحاً ، فلم يعلم أحد عن مصيره شيئاً .

ولما توفي النعمان أعقبه عدة ملوك ساعدوا الساسانيين في حروبهم مع
البيزنطيين ، وحاولوا توطيد نفوذهم على قبائل الجزيرة العربية ، واستنكوا
مع بعض هذه القبائل في عدة معارك . ومن أبرز هؤلاء الملوك هو المنذر بن
ماء السماء^(١) (٥١٤ - ٥٦٣) الذي عاصر حكم قباذ وساعده في حروبه
الأولى ضد البيزنطيين ولكن العلاقة ساءت بينهما ، ولعل ذلك راجع الى
أن قباذ كان قد ناصر المزدكية واتخذها ديناً رسمياً^(٢) فأراد فرضها على
المناذرة ، فأبى المنذر بن ماء السماء الاعتراف بها ، الأمر الذي أغضب قباذ ،
فعرّله وولى مكانة الحارث بن عمرو بن حجر الكندي على الحيرة . وقد
لجأ المنذر الى القبائل العربية في الصحراء ، وظل عندهم الى أن مات قباذ
وتولى مكانه أنوشروان فقاوم المزدكية ، ثم أرجع المنذر الى حكم الحيرة .
وقد اتفق المنذر بن ماء السماء لنفسه فتبع الكنديين ، وأثار عندهم القبائل
وأوقع بهم في يوم مرينا وفي يوم أواره . والواقع أن دولة كندة كما
يتحدث عنها فيما بعد ، انقسمت على نفسها وتفككت بعد موت الحارث ،
وأتاح تفككها للمناذرة فرصة في التوسع في الجزيرة حتى أصبحوا أقوى
الدول العربية في الجزيرة وأصبح اسم ملوكهم يتردد ذكره عند الشعراء .
اشترك المنذر بن ماء السماء في الحروب التي وقعت بين الساسانيين

(١) الطبري ج ١ ص ٨٦ - ٩٢ .

(٢) راجع عن حكم قباذ والمزدكية . كتاب كرمشتسن : إيران في
العهد الساساني : (بالفرنسية) .

والبيزنطيين ، فأيد الساسانيون واشتبك مع الحارث بن جبلة في عدة حروب
انكسر في أولها ولكنه ثار لنفسه وأعاد الهجوم على القساسة فانتصر عليهم
وأسر منهم أربعمائة امرأة قدمهن ضحايا للآلهة العزى . ثم تجددت الحرب
بينه وبين الحارث بن جبلة الذي هاجم المناذرة واستطاع ابنه أن ينتصر على
المناذرة في موقعة عين أباغ التي قتل فيها المنذر نفسه كما تحدثنا من قبل .
وفي زمنه قوى نفوذ النصارى في الحيرة ، فكانت زوجته هند نصرانية وأنها
ينسب دير هند ، ويقال أن المنذر نفسه تنصر . وينسب إلى المنذر الغربيان
ويوم البؤس والنعيم^(١) .

وقد تلاء ابنه عمرو بن هند ، وكان ملكاً طموحاً قوى الشخصية ،
عاون الساسانيين في حروبهم ضد البيزنطيين ، واستغل اضمحلال دولة
كننة ، فوسع نفوذه وسلطانه في الجزيرة ، واشتبك مع قنبل ومسيم وطبي
بمبارك كسرهم فيها . وقد قصده عدد من الشعراء الجاهليين كطرفة
والاعشى والتأبغة ومدحوه بقصائد عدة ، ولكنه قتل أخيراً على يد الشاعر
التغلبى عمرو بن كفتوم الذي لم يتحمل ، فيما يقال ، محاولة عمرو بن
هند اذلال أمه .

وقد تلا عمرو بن هند على أمارة الحيرة عدد من أخوته أبرزهم أبو
قابوس النعمان بن المنذر^(٢) الذي عاش التابعة الذيباني في كنفه ومدحه بعدة
قصائد مشهورة ، كما قصده عدد من الشعراء البازيين وخاصة المنخل
الشكري وطرفة بن العبد ، ويبدو من قصائد هؤلاء مدى روعة بلاط
النعمان وأثره في نفوس العرب .

وقد امتد سلطان النعمان جنوباً إلى منطقة البحرين ، ولعله امتد غرباً

(١) الميداني : معجم الامثال ج ١ ص ١٠٧ . سيرة ابن هشام ج ٢
ص ٢٠٣ .

(٢) ياقوت : معجم البلدان مادة غري .

الى جبلي طي حيث بسط نفوذه عليهم ، ويبدو انه استفاد في ذلك من ضعف منافسيه الفساسنة وكانت قوافله ولطائمه تذهب الى الحجاز . وقد أدى هذا التوسع الى احتكاكه مع كثير من القبائل العربية فاشتبك مع بني يربوع في يوم طخفة كما اشتبك مع بني عامر بن صعصعة ^(١) .

وقد سادت العلاقة بين أبي قابوس وبين بلاط كسرى لاسباب يختلف المؤرخون في ذكرها ، فذكر بعضهم انها بسبب سجن النعمان أبي قابوس لرجل اسمه عدي الذي كان من مقربي كسرى ثم قتله ، فاستغل ذلك خصوم النعمان واوغروا صدر كسرى عليه ^(٢) . ولكن أبو حنيفة الدينوري ينقل في كتابه الاخبار الطوال كتابا منسوبا الى كسرى ابريز يقول فيه « ... فان النعمان وأهل بيته واطاؤا العرب وأعلموهم توكفهم خروج الملك عنا اليهم وقد كانت وقعت اليهم في ذلك كتب فقتلته ، ووليت الامر اعرابيا لا يعقل من ذلك شيئا ، ولعل الدافع الاساسي هو ما جاء في هذا الكتاب ، وان قصة عدي ، ان صحت فقد اتخذت حجة عليه ^(٣) .

ألقى كسرى القبض على النعمان وسجنه وبذلك انتهى حكم المناذرة في الحيرة ، وعين مكانه رجلا من طي اسمه أياس بن قبيصة ^(٤) ، ويبدو ان أياسا لم يكن محبوبا ولم يتمكن من املاء مركز المناذرة ، اذ كان هؤلاء قد لبوا سلطانهم ونفوذهم في الحيرة ، فلم يطلق أهل الحيرة احتفال أياس ، لذلك اضطر الفرس الى استناده بحامية فارسية قوية تمتد أزرد ، ولكن يبدو انه لم يستطع أن يجلب القلوب اليه ، ففللوا كارهين للفرس .

أدى زوال أسرة المناذرة الى خسران الساسانيين الواسطة المهمة التي

(١) الطبري ج ٢ ص ١٤٦ - ٧ .

(٢) الطبري ج ٢ ص ١٥٠ ، الإغاني ج ٢ ص ٢٨ .

(٣) الدينوري : الاخبار الطوال ص ١٠٧ - ٩ .

(٤) الطبري ج ٢ ص ١٥٢ ، أغاني ج ٢ ص ٢١ .

كانت تقف أمام العرب وتسيطر عليهم وتمنعهم من الاعتداء على الامبراطورية الساسانية . فلما زال هذا الحاجز وقعت القبائل العربية وجها لوجه أمام الامبراطورية الساسانية ، ولم تعد هناك قوة تحسدهم ، فأخذوا يقومون بالغزوات على أطراف الحدود العراقية ، وساعدهم على ذلك الاضطراب الداخلي والحروب المتعددة والفتن والمنافسات على العرش وضعف الاكاسرة ، فتوغل بعضهم الى داخل بلاد العراق .

ولعل أهم هذه الحروب هي حرب ذي قار التي وقعت بين الفرس وبين العرب من بني بكر وخاصة شيان . ويذكر العرب انها وقعت عقب زوال أسرة المناذرة من الحيرة وكنتيجة مباشرة لها ، وذلك لان النعمان أودع سلاحه عند هاني بن مسعود الشيباني فأراد كسرى استرجاعه بالقوة ولكن هاني رفض ونشب القتال بينهما وكانت نتيجة انكسار الجيش الفارسي ^(١) .

ورغم ضعف القوة الفارسية التي اشبكت في القتال ، الا أن أهيتها كبيرة فهي أول اصطدام مسلح مباشر بين العرب والفرس ، وهي أول معركة تنصر فيها القبائل العربية على الجيش الفارسي ، مما أعطاهم الثقة بأنفسهم فجزأ القبائل الأخرى على الهجوم المباشر على بلاد الساسانيين الغنية ، وكانت بمثابة حركة استطلاعية ومقدمة لفتوح الإسلامية التي اكتسحت امبراطورية الساسانيين . فلا عجب أن يروى عن النبي انه قال « هذا يوم انتصف فيه العرب من العجم » .

وعلى أثر معركة ذي قار التي وقعت في أطراف بادية الحيرة ، أقضى الفرس أيلس بن قبيصة عن حكم الحيرة ، وعينوا عليها حاكما فارسيا يحكمها بصورة مباشرة ^(٢) ، الا ان هذا لم يؤد الى تحسين العلاقة بين العرب والفرس .

(١) الطبري ج ٢ ص ١٤٧ ، أغاني ج ٢ ص ١٣١ ، فما بعد ابن الاثير ج ١ ص ١٩٦ - ٧ .

(٢) الطبري ج ٢ ص ١٥٦ ، ابن الاثير ج ١ ص ١٩٩ .

أما المناذرة فقد حاول أحد أولاد النعمان واسمه المنذر الضرور تأسيس دولة له في البحرين وقد نجح فعلا في ذلك ، وحدث من توغل النفوذ الفارسي في الجزيرة العربية ، ولكن نفوذه لم يكن مكيئا ، إذ كان لرؤساء القبائل سلطان قوي حد من سلطان المنذر ، ولما جاء الإسلام بسط سلطانه على الجزيرة فألوه المنذر ولكن المسلمين تمكنوا من دحره ونشبت قواته . فدخلت البحرين حضيرة الإسلام ولم تعد نسمع منذ ذلك الوقت عن المناذرة شيئا .

أما الحيرة فلم يعد لها ذكر حتى جاء خالد بن الوليد العراق فهاجمها وتمكن من احتلالها بعد مقاومة بسيطة وفرض عليها مبلغا من المال تؤديه المسلمين ، يذكر المؤرخون انه ٩٠ ألف درهم^(١) وهو مبلغ ضئيل بالنسبة الى واردات العراق التي كانت تبلغ مائة مليون درهم . والواقع انهم لم يبدوا مقاومة فعالة وأسرعوا في مفاوضة خالد والاستسلام له ، وليس في الاخبار ما يظهر أنه كانت تقيم فيها آنذاك جالية فارسية ، بل ان وفد المفاوضة مع خالد كانوا من البحرين النصارى .

ويبدو من حوادث غزوات خالد ان الحيرة كانت آنذاك مدينة صغيرة وفيها بعض القلاع والحصون والقصور المنشة حولها وفيها كانت المقاومة ، كما كان حولها عدد كبير من الأديرة المسيحية . هذا الى بعض الترع والقنوات التي كانت تمتد حولها والتي لا بد انها كانت تروي الحقول والمزارع حولها .

وقد تأثرت الحيرة من انشاء الكوفة قريبا ، ولكنها لم تندثر إذ ظلت الحياة فيها قائمة نشطة فأفاد أهلها من الفتوح الاسلامية ومن نصرانيتهم . فقاموا بكثير من الاعمال التجارية وشراء الغنالم والصيرفة وربما أعمال البنوك^(٢) ، كما كانت مدينتهم مركزا للهو وشرب الخمر

(١) الطبري ج ٤ ص ٥ .

(٢) ابن سلام : كتاب الاموال ص ٢٥٣ ، البيروني : الجواهر في

معرفة الجواهر ص ٦٨ - ٦٩ .

والأنس • هذا الى أن الصناعة فيها ظلت قائمة وخاصة صناعة البسط
والوشى • وقد نزلها عدد من الخلفاء العباسيين عند مجيئهم الكوفة ونظم
الشعراء كثيرا من القصائد في وصفها^(١) •

ولما أنشئت الدولة العباسية وبدأت حركة الترجمة قام سكان الحيرة
بسط وافر من ترجمة الكتب الى اللغة العربية ، وبهذا قدموا أساس
الحركة العلمية في الاسلام ، كما أنهم قاموا بالتعليم • وتظهر الكلمات
التي استعملوها في الترجمة مدى تفهمهم للغة العربية وأسرارها • ومدى
قابلية اللغة العربية على الاستعمال في الفلسفة والعلوم والفنون •

حضارة المناذرة

تقع الحيرة^(٢) ، عاصمة دولة المناذرة ، في أطراف العراق في منطقة سهلة
منبسطة قريبة من الصحراء ، هواؤها جاف عذب صحي ، ويجري بالقرب
منها نهر الفرات الذي يتفرع في أطرافها الى عدة فروع وتأخذ منه جداول
وترع تروي تلك المنطقة ، فتجعلها من أخصب مناطق العراق وأكثرها
إنتاجا • وكانت بعض هذه الأنهار تصل الى الحيرة وخاصة نهر الحيرة
ونهر برسيف ونهر كافر • وتجمع هذه الأنهار في مجتمع
الأنهر • وهي تصب في بحر الجف الذي كان مليئا
بالماء وتصل اليه السفن البحرية فيما يذكر المسعودي^(٣) •
وهكذا اجتمعت في هذه المنطقة تقاوة هواء الصحراء وخصب العراق وتجارة
البحر • فلا عجب أن اتخذ المناذرة مقرهم فيها ، وقد دعى هذا المقر
الحيرة • وهو في الاغلب مشتق من الكلمة الآرامية حرتا ومعناها المعسكر
والمقام • وهي قد تشير الى أنها كانت في البداية معسكرا لهم •

(١) أنظر يوسف غنيمية : الحيرة ص ١٢ فما بعد •

(٢) راجع المقال الذي كتب عن الحيرة في دائر المعارف الإسلامية ،
وما كتبه الواموزيل في كتابه « الفرات الاوسط » ص ٢٨٧ فما بعد
(بالانكليزية) ، والمقال الذي كتبت في مجلة كلية الآداب عن منطقة الحيرة •

(٣) مروج الذهب ج ١ ص ١٠٣ •

وقد اتخذها آل لخم عاصمة لهم • وليست لدينا تفاصيل عن أصلها أو عن تطوراتها التاريخية ، ولكن يبدو من ثانيا الأخبار عن تاريخ المناذرة ان أغلب سكانها من العرب البدو • ويقسم المؤرخون سكانها الى ثلاثة أقسام عرب الضاحية والعباد والاحلاف^(١) فأما عرب الضاحية فهم من القبائل العربية التي استقرت في الحيرة أو في أطرافها • وكانت تسكن اما بيوت الشعر والخيام وتمتحن الرعي ، أو تستقر وتبني البيوت • ويطلق النسابون عليهم تنوخ ، والراجح ان تنوخ ليست في الاصل قبيلة واحدة كما يزعم النسابون • بل هي مجموعة قبائل تجمعت و « تنوخت » وكونت وحدة وعلى ممر الايام ظن النسابون انها قبيلة تربط أفرادها رابطة الدم • ولا نعلم بالضبط من هي القبائل التي اشركت وكونت تنوخ وان كان من المحتمل أن يكونوا من مختلف القبائل المجاورة كطلي وتميم وأسد وأفراد من القبائل الاخرى •

أما العباديون فهم قوم من النصارى على الأرجح ينتمون الى قبائل شتى ويجمعهم الدين وعبادة الله والزهد ، ويبدو انه يشيع في تسميتهم اسم عبد • وقد عرفوا فيما بعد بنصرانيتهم وبظهور بعض الشعراء منهم كعدي ابن زيد • وقد لعب العباديون دورا كبيرا في مفاوضة خالد بن الوليد وفي مساعدة المسلمين عند الفتح الاسلامي^(٢) •

أما الاحلاف فهم القبائل العربية التي حالفت المناذرة واعترفت بسيادتهم وتجولت في أطراف الحيرة أو استقرت عندها • وهم غير ثابتين ، ويتوقف عددهم على مدى امتداد حكم المناذرة وتجول القبائل ، والراجح انه في أواخر أيام المناذرة كان أهم الاحلاف قبيلة تغلب التي هاجرت بعد حرب

(١) الطبري ج ٢ ص ٥٩ •

(٢) انظر الاغانى ج ٢ ص ١١٦ ج ٨ ص ٧٦ ج ١١ ص ١٥٦ ابن أبي أصيبعة : طبقات الاطباء ج ١ ص ١٣٥ ، ١٨٤ يوسف غنيمه ص ١٦ •

البسوس في أيام عمرو بن هند واستقرت على ضفاف الفرات شمال الحيرة ، وكذلك بكر وخاصة بني عجل وشيبان .

وبجانب هؤلاء فقد كان النبط وهم سكان العراق الأصليون من بقايا البابليين والسريان وكانوا يمتنون الزراعة والفلاحة^(١) .

يضاف إلى ذلك اليهود الذين استقروا بعد السبي البابلي في هذه المنطقة وأنشأوا لهم مدارس وكان لرجاليتهم رئيس خاص (راس جاثوتا) وفي هذه المنطقة كتب التلمود البابلي الذي يعتبر من أعظم كتب النسخ اليهودية^(٢) .

وبجانب هذا فقد أقام الفرس جالية لهم في الحيرة ، ولعل عددا من أصحاب المهن والتجار أقام فيها أيضا .

وبامتداد التجارة الحيرية انتشر الحيريون في مختلف البلاد ويروي بعض المؤرخين العرب « أنك لا ترى بلدا في الأرض ليس فيه حيري »^(٣) . ولعل هذا الانتشار قديم ولكن مضادنا عنه قليلة .

وقد أبدى المأذرة للمساسنيين مساعدات فأيدوهم عند تأسيس دولتهم وساعدوهم في الحروب ضد البيزنطيين ، وصدوا القبائل العربية وضبطوها وحاولوا جلبها إلى جانب الفرس . وقد قدر الفرس هذه الخدمات العظيمة وهذا الاخلاص ، فمنحوهم قسما وافرا من الاستقلال ولم يتدخلوا في شؤونهم الداخلية أو يعرقلوا أعمالهم وأباحوا لهم أن ينشئوا نبلاطهم كثيرا من التقاليد والمراسيم بل أن يزدجرد أرسل ولي عهده بهرام جور ليتربى في الحيرة ، الأمر الذي قوى من مركز المأذرة ومعهم نفوذ خاص في البلاط الساساني . بل انهم كانوا في بعض الأحيان يلعبون دورا هاما في

(١) المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ١١٩ .

(٢) نيومان : الحياة الزراعية لليهود العراق حسب ما جاء في التلمود

(بالانكليزية) .

(٣) الهمداني : مختصر كتاب البلدان ص ٥١ .

الشؤون السياسية * وقد رأينا كيف إن المناذرة كانوا العامل الأول في تغلب بهرام جور على خصومه وتسميته عرش الأكاسرة *
وقد عزز هذا جانب ملوك المناذرة وقوى من مركزهم ونفوذهم ، فكانوا يلبسون التيجان ولعلهم كانوا يقيمون ستارة تحجبهم عن زوارهم ، فلا يظهر من شخصيا إلا لأشد المقربين إليهم ، وقد اتخذوا لهم حجابا ، وكانت تحيتم الخاصة بهم (آيت اللعن) * وكانت لهم روادف وهم كالوزراء في الاسلام * فكان الملك اذا ركب يركب الرديف وراءه واذا جلس جلس الرديف عن يمينه ، واذا شرب سقى الرديف يكأسه بعبده ، واذا غاب خلفه ، وكانت الرداقة مقصورة على بني يربوع * ولما أراد النعمان أبو قابوس تحويلها الى الحارث الدرامي دار بنو يربوع عليه ، مما يدل على أهميتها (١) *.

أما جيشهم فقد رأينا ان النعمان السائح اتخذ جيشا نظاميا ككون منه كتيبتين هما الدوسر والشهباء ، فأما الدوسر فيبدو انها نظمت على الطراز الفارسي وانه كان لها قائدان كما قد يستدل من اسمها ، وقد ظلت الى عهد أبي قابوس حيث كانت تعتبر أحسن الكتائب وأشدّها بطشا ، وكانت تجمع من مختلف القبائل العربية وخاصة من قبيلة بكر *.

وأما الشهباء فلا نعلم عن أصلها شيئا * ويرى المؤرخون العرب ان اسمها مشتق من البياض لان جنودها كانوا بيض الوجوه * ولكن يوسف غنيمه يرى انها مشتقة من شاة باي أي موطن الملك * فكانها قد نظمت على الطراز الفارسي أيضا وانها كانت كالحرس الملكي * والواقع ان هذه الكتيبة كانت في زمن أبي قابوس مكونة من أخوة وبني عمه وأتباعهم وأعوانهم *.

وبجانب هذا فقد كان للمناذرة الرهائن وكانوا حوالي خمسمائة رجل يأخذهم الملك رهائن من قبائل العرب ليقبضوا عنده سنة ويستخدمهم في حروبه وغزواته * وهم يتبدلون كل سنة *.

(١) أغاني : ج ٢١ ص ١١ * ياقوت ج ٣ ص ٥١٩ *

ثم الصنائع وكانوا خواص الملك والمقرئين اليه وهم من بني قيس بن ثعلبة وبني تميم اللات من بكر ولابد ان هؤلاء قد شأوا مؤخرا أي بعد هجرة بكر الى أطراف العراق *

ثم الودائع وهم حوالي ألف رجل من الفرس يضعهم كسرى تحت تصرف ملك المناذرة في الحيرة ويبدلون كل سنة^(١) *

لقد رقيت الصناعة في الحيرة رقا كبيرا فازدهرت فيها صناعة الانسجة * وقد ذكر عدد من الشعراء في أشعارهم نساجي الحيرة فقال عمرو بن كلثوم :
واذا لا ترجى سليمي أن يكون لها من بالخورتق من قين ونساج
كما اشتهرت الحيرة حتى العهد الاسلامي بالوشى بالقصب والتطريز بخيوط الذهب * واشتهر عندهم أيضا نسيج الانماط والطوع الحارية وقد ذكرت في الشعر أيضا فقال النابغة :

والادم قد خست فلا مرافقها مشدودة برحال الحيرة الجدد
وقال آخر :

عقما ورقما وجاريا يضاعفه على قلائص أمثال الهجائم
وقال امرؤ القيس :

فلما دخلناه أضفنا ظهورنا الى كل حاري جديد مشطب

واشتهرت أيضا صناعة الاسلحة فاكسبت السيوف الحيرية سمعة بين العرب * كما ان الصياغة لابد وانها ازدهرت لتموين بلاط المناذرة بحاجاته من الحلي والزينة والادوات وكذلك لتموين الناس بما يحتاجونه *

وقد عرفوا كذلك في النجارة والتنجيد ، وفي صناعة الخزف وأواني الفخار والنقوش^(٢) * وان المكتشفات التي ظفرت بها بعثات الآثار في الحيرة وخاصة بعثة البوت رايس ورتلنكر لخير دليل على تقدمها فالآثار

(١) الميداني : ج ١ ص ٨٧ أنظر أيضا غنيمة ص ٩٨ *

(٢) راجع عن صناعة الحيرة ما كتبه يوسف غنيمة ص ٨١ - ٩٥ *

التي كشفوها في أطلال الحيرة سنة ١٩٣١ وجدوا أن معظم الغرف مزينة بزخارف من جص منقوش نقوشاً جميلة ، ومصبوغ بألوان لطيفة بهية ، وأغلبها زخارف من رسوم الأزهار والفواكه والبقول . وهي مزيج من الطراز الفارسي والروماني ^(١) .

أما البناء فقد رقي رقياً عظيماً ، فبنوا كثيراً من القصور وأهمها الخورنق الذي بناه النعمان الأعور لكي يقيم فيه بهرام جور . وقد أكثر الشعراء والكتاب من ذكره ونسجوا حول بنائه الأساطير . وقد بقي هذا القصر حتى العصر العباسي ولكن ليست لنا تفاصيل وافية عنه .

أما السدير فقد تردد ذكره أيضاً مقروناً بالخورنق وكان على ما يقال مكوناً من ثلاث غرف ولعله أساس طراز البناء الإسلامي المعروف بالبحري ذي الكمين . والذي يتكون من ايوان في صدره غرفة وفي جانبيه غرفتين وهو الذي ظل مستعملاً في العراق حتى السنوات الأخيرة .

وبجانب هذا توجد قصور أخرى منها قصر سداد . والقصر الأبيض وقصر الفرس وقصر الزوراء التي بناها النعمان المنذر . وقصر العديسين وهو أول ما فتحه المسلمون ^(٢) ، وقصر بني ببيعة ، هذا بجانب عدد كبير من الأديرة ^(٣) . وقد ذكرت معظم هذه القصور عند القتح الإسلامي . عبد سكان الحيرة الأول الأصنام ، فقد روي أن جديسة الأبرش قد تكهن وكان له صلمان يدعيان الضيزين ^(٤) . وقد ظل هذان الصلمان

(١) لقد نشر تالبوت رايس نتائج حفرياته في مجلة الجمعية الملكية لآسيا الوسطى سنة ١٩٣٢ .

(٢) طبري ج ٤ ص ٥ فما بعد . انظر أيضاً ياقوت : معجم البلدان مادة قصر ويوسف غنيمه ص ١٩ - ٢٩ .

(٣) عن أديرة الحيرة انظر الشاذلي : كتاب الديارات طبع كوركيس عواد ، وياقوت الحموي مادة دير ويوسف غنيمه ص ٤١ - ٤٩ . ومقالتي عن منطقة الحيرة في مجلة كلية الآداب .

(٤) طبري ج ٢ ص ٢٩ - ٣٠ .

حتى أيام المنذر بن ماء السماء حيث نقلهما وأقامهما على باب الحيرة^(١) ،
ينحني لهما الداخلون الى المدينة • كما كانوا يحلقون بسيد وهو صنم كان
في الحيرة^(٢) • ولا تعلم تفاصيل عن هذه الآلية أو عبادتها • وبجانب هذا
فقد كانوا يعبدون العزى ، وقد رأينا كيف ان المنذر بن ماء السماء ضحى
لها بأربع مائة من الأسرى •

وقد امتدت اليهم بعض الأديان الفارسية ، فقد حاول قباز نشر الديانة
المزدكية ، ولما حاول المنذر مقاومته أقصاه عن الملك وأتى بالحارث الكندي
مكاته كي يعينه هذا على نشرها ، ولكن ذلك لم يدم إذ أن أنوسروان
أعقب قباز فاضطهد المزدكية وأعاد المنذر الى العرش • ومن المحتمل أن
الزرادشتية كانت موجودة وخاصة بين الجالية الفارسية ، وربما دان بها أيضا
بعض سكان الحيرة •

على أن أهم الديانات التي انتشرت في الحيرة هي المسيحية • ولا شك
ان بداية التبشير المسيحي في العراق ترجع الى القرن الاول المسيحي ، حيث
جاء اثنان من تلامذة المسيح لنشر الدعوة فيه ، وانشأ لهما مقراً في كسكر
(عند واسط) • وقد أخذت المسيحية تنتشر ببطء نظراً للعقبات التي كانت
تواجهها ، وقد امتدت الى الحيرة • ويدعي الطبري أن امرئ القيس أول
من تنصر من ملوك الحيرة • ولكن أخبار تنصر الملوك لا تأتي واضحة
الا من عهد المنذر بن ماء السماء الذي يقال انه تنصر وبني عددا من الاديرة
وتزوج هند وهي نصرانية ينسب اليها دير هند •

وقد حدثت منافسة بين النساطرة واليعاقبة على اجتذاب الحيريين اليهم ،
ولكن النساطرة تفوقوا على اليعاقبة ، فانتشر مذهبهم ، وكان لهم في الحيرة
اسقفية واشتركوا في المجامع الكنسية التي كانت تعقد في طيسفون مركز

(١) ابن سيده : المخصص ج ١٣ ص ١٠٤ •

(٢) اغاني : ج ٢ ص ٢٠ •

البطيركية • على ان اليعاقبة أنشأوا لهم أيضا مركزا دينيا في عاقولا
(الكوفة) في طرف الحيرة^(١) •

ومن مظاهر انتشار المسيحية في الحيرة كثرة الاديرة التي كانت مبنية
في أطراف الحيرة وقد ذكر في الاخبار أكثر من عشرين ديراً فيها • وقد
كشف الحفريات عن آثار عدد من هذه الاديرة والآثار المسيحية • وكانت
هذه الاديرة مراكز للتعليم الديني ، فتخرج منها عدد من رجال الدين
المسيحيين الذين احتلوا مكانة عظيمة في تاريخ الكنيسة ، ولا بد ان هذا قد
ساعد على دفعي نظام التعليم عندهم • ولدينا بعض الاوصاف للنظام التعليمي
في الحيرة من القرن الثاني الهجري حيث كان يتميز باستعمال المختصرات
وطريقة الأسئلة والاجوبة^(٢) •

وكان التعليم الديني يتطلب معرفة للفلسفة ومباحثها التي تعرض
للخالف وطبيعته وصفاته وطرق المعرفة ، لذلك أخذوا يتداولون الأبحاث
الفلسفية ويدرسون الفلسفة اليونانية التي كانت قد عالجتها هذه المواضيع •
والواقع انهم درسوا وترجموا كثيرا من الكتب الفلسفية والدينية الى اللغة
السريانية التي كانت شائعة عندهم • ولما بدأ العرب بحركة الترجمة الى
العربية في العصر العباسي الاول ، قام سريان الحيرة بالدور الاول فيها •
فقللوا مئات الكتب ، حتى ان حنين بن اسحق وحده تنسب اليه ترجمة أكثر
من مائة كتاب الى العربية • ولم يكن عملهم مقصورا على الترجمة فحسب بل

(١) عن المسيحية في الحيرة أنظر : لاور : المسيحية في الشرق في
العهد الساساني •

ناو : العرب النصارى في الجزيرة وسوريا في القرن السابع والثامن •
كرستنسن : ايران تحت حكم الساسانيين •
اوليري : جزيرة العرب قبل محمد ص ١٢٥ - ١٥٠ (بالانكليزية) •

(٢) أنظر ما كتبه ماكس مايرهوف في مقدمة كتاب المقالات العشر
في العين لحنين بن اسحق والفصل الذي كتبه في كتاب تراث الاسلام عن
الطب والعلوم •

وعلى الشرح والتأليف والدرس سواء في الفلسفة أو الطب أو العلوم
الآخري ، وهكذا كان لهذه المدينة الأثر الأول في نقل تراث الفكر اليوناني
إلى العرب وفي ترويض اللغة العربية وجعلها أداة متنازلة للتعبير عن
الفلسفة والعلوم ^(١) .

ملوك المناذرة اللخميون ^(٢)

اسم الملك	مدة حكمه
١ - عمرو بن عدي	يوسف غنية كوسن دي برسفال
٢ - امرئ القيس الأول	٢٨٨ - ٢٦٨ ٢٨٨ - ٢٦٨
٣ - عمرو الثاني	٣٢٨ - ٣٢٨ ٣٢٨ - ٣٢٨
٤ - أوس بن قلام العسليقي	٣٧٧ - ٣٧٧ ٣٧٧ - ٣٦٣
٥ - امرئ القيس الثاني	٣٨٢ - ٤٠٣ ٣٦٨ - ٣٩٠
٦ - النعمان الأول السائح	٤٠٣ - ٤٣١ ٣٩٠ - ٤١٨
٧ - المنذر الأول	٤٣١ - ٤٧٣ ٤١٨ - ٤٦٢ (**)
٨ - الأسود	٤٧٣ - ٤٩٣ ٤٧١ - ٤٩١
٩ - المنذر الثاني	٤٩٣ - ٥٠٠ ٤٩١ - ٤٩٨

(١) راجع الفهرست لابن النديم ففيه قائمة طويلة بأسماء ما ترجم
إلى العربية .

ماكس مايرهوف : من الاسكندرية الى بغداد (فصل في كتاب التراث
اليوناني في الحضارة الاسلامية) .

أحمد أمين : ضحى الاسلام : الجزء الاول

(٢) نقلنا هذين الجدولين من كتاب الخيرة ليوسف غنية ص ٢٤٢

٣ - وهي تطابق القائمة التي أوردها جرجي زيدان في كتابه (ص ١٨٥ -
١٨٦) .

(**) يضيف برسيغال ملكا اسمه النعمان قبل حكم الأسود (١٦٢

- ٤٧١) حكم الحارث الكندي بين ٥٢٩ - ٥٣١ .

اسم الملك	مدة حكمه
١٠- النعمان الثاني	٥٠٠ - ٥٠٤
١١- أبو يعتر علقمة	٥٠٤ - ٥٠٧
١٢- امرئ القيس الثالث	٥٠٧ - ٥١٤
١٣- المنذر الثالث بن ماء السماء	٥١٤ - ٥٦٣
١٤- عمرو بن هند	٥٦٣ - ٥٧٨
١٥- قبابوس	٥٧٨ - ٥٨١
١٦- فسطات	٥٨١ - ٥٨٢
١٧- المنذر الرابع	٥٨٢ - ٥٨٣
١٨- النعمان أبو قبابوس	٥٨٣ - ٦٠٥
١٩- المنذر الغرور	٦٠٥ - ٦٣١

الفصل السابع

كندة^(١)

لقد نشأت كندة في الجزيرة العربية وبسطت نفوذها على القبائل الموجودة فيها بالمحالفات والمصاهرات أو بالقوة . وحاولت توحيد هذه القبائل ونشر السلم والأمن . وقد امتد حكمها فترة من الزمن إلى الحيرة نفسها ، كما ظهر فيها أعظم شاعر جاهلي وهو امرئ القيس .

ويبدو من اسمائهم « شرحبيل ومعد يكرب » أنهم في الأصل من جنوب الجزيرة العربية ، ويؤيد هذا قول امرئ القيس :-
تطاول علينا الليل دمون دمون أما معشر يمانون وأنا لاهلنا محبون

وليس لدينا معلومات عن أصلهم أو البلد الذي جاءوا منه ، إذ أن النقوش والصادر الاغريقية لا تذكر بوضوح اسم قبيلة كندة في الجنوب ، سوى نقش في مأرب يذكر قبيلة اسمها (كدت) تقطن حضرموت ، إلا أنه من الصعب الجزم بأن المقصود بهم قبيلة كندة . ومع أننا نعلم أن قبيلة كندة كانت تسكن عند ظهور الإسلام في حضرموت ، إلا أن هذا لا يستلزم حتماً أن يكون أصل كندة من حضرموت إذ يجوز أن تكون قد جاءت إلى حضرموت بعد سقوط دولتهم .

أما الاخبار العربية عن نشأتهم فمتباينة إذ أن ابن خلدون يزوي أن

(١) اعتمدنا في البحث عن كندة على ما كتبه أبو الفرج الاصبهاني في كتاب الاغانى ج ٨ ص ٦٠ - ٧٣ وابن قتيبة في كتاب الشعر والشعراء ص ٢٧ - ٥٦ ، واليعقوبي في كتاب التاريخ ج ١ ص ١٧٦ - ١٨١ ، وعلى كتاب أو لندر عن « مملكة كندة وأسرّة أكل المرار » (بالانكليزية) .

التبابعة حاربهم ، وأما ياقوت الحموي فيروي أن حرباً نشبت بين حضرموت
والسكون وكندة انكسرت فيها كندة واضطرت الى الانسحاب . وقد
أدى انكسارها الى التفافها حول ملك واحد^(١) ، ولكن ليس في النقوش ما
يؤكد هذه الاخبار . ولعل الكنديين كانوا في جنوب اليمن ثم هاجروا بعد
الانحطاط الذي أصاب اليمن من جراء تحول الطريق التجاري * غير أننا
لا نستطيع أن نعين بالضبط زمن هجرتهم سوى إشارة في معجم البلدان
لياقوت يذكر فيها عدة ملوك سبقوا حجر بحوالي قرن أو قرن ونصف من
الزمن ، ولما كان حجر قد ظهر في القرن الخامس ، فتكون أول هجرة
الكنديين في منتصف القرن الثالث الميلادي .

وليس لدينا من أخبار ملوكهم الأول شيء سوى أسماء ونسب حياتهم
التي يذكرها اليعقوبي . فهو يقول بأن مرتع بن معاوية حكم عشرين سنة
وابنه ثور مات في سن مبكرة ثم تلاه معاوية ثم الحارث الذي حكم أربعين
سنة ثم وهب الذي حكم عشرين سنة .

ويجمع المؤرخون العرب على أن حجراً كان أول ملوكهم ، ولكننا
لا نعلم شيئاً ثابتاً عن كنيته تعيينه فإن ابن الكلبي يقول بأن تبعاً عينه عندما
كان في طريقه الى العراق . ويروي أيضاً بأن حسان تبع هو الذي عينه ،
ولعل كلمة تبع كانت لقباً للملوك العظام ، ومهما يكن فإن هذه
الروايات تدل على وجود علاقة قوية بين كندة ودولة حمير .

ويبدو أن حجراً وسع سلطته بطريق الزواج ، فيروي ابن الكلبي
بأنه تزوج امرأة من تميم هي هند بنت ظالم بن وهب ، كما تزوج امرأة
من حمير وبثروجة ثالثة من شيان هي أم أبياس بنت عوف بن محلم .

(١) ياقوت الحموي : معجم البلدان ج ١ ص ٢٤٧ .

وكان موضع مملكة حجير الكندي في الطرف الغربي المرتفع من هضبة نجد ، على حدود الحجاز الشرقية في منطقة ضربه ، وهي منطقة تتوفر فيها الوديان والآبار والمياه والواحات الخصبة ، كما تكثر فيها مناجم الذهب ^(١) .

يبدو أن حجيراً اتخذ مقره في غمر كندة ، وقام منها بخملات ضد القبائل الساكنة في الحجاز وشمال الجزيرة العربية والبحرين بل وصل في فتوحاته الى حدود دولة المناذرة وانتزع منها بعض الاراضي ^(٢) . كما أنه بسط نفوذه على بعض أجزاء اليمامة حيث عين ابنه معاوية حاكماً عليها . ليس لدينا دليل على تاريخ حكم حجير سوى أن حفيده مات سنة ٥٢٨ م ، ويمكننا أن نقدر على أساس هذا التاريخ انه عاش في الثلث الاخير من القرن الخامس الميلادي .

وقد أعقبه ابنه عمرو المقصور الذي سمي بهذا الاسم لاقصاره على ملك أبيه ، على ما يقول ابن الكلبي ، أي أن سلطته كانت محدودة جداً ومقتصرة على قبيلة كندة ، إذ فقد سلطته على قبائل ربيعة التي ظهر فيها في هذا الوقت قائد جديد هو كليب التغلبي . على أنه حافظ على علاقته الطيبة مع الحنظليين ، كما كان مرتبطاً مع المناذرة بأواصر الصداقة والتقربى ، فكانت ابنته زوجة المنذر بن ماء السماء وأم النعمان الأسود الذي حكم الحيرة مدة أربع سنوات .

الا أن علاقته مع الفساسنة كانت غير ودية . فقد اشتبك مع الحارث ابن أبي شمر في حروب قتل فيها .

وقد أعقبه الحارث بن عمرو الذي يعتبر أقوى ملوك كندة وأبرزهم ، كما ان معلوماتنا عنه أوسع وأوضح ، وقد ورد ذكره في الكتب البيزنطية ،

(١) باقوت ٢ : ٧٤٦ . وانظر ايضا البكري : معجم ما استعجم مادة ضربة .

(٢) ابن الاثير : الكامل ج ١ ص ٣٧٥ .

فيقول المؤرخ ثيوفانس بأن رومانوس حاكم فلسطين في عهد الإمبراطور
انستاسيوس كسر سنة ٤٩٧م قائدين عزيين ، فطرد الحارث بن جبلة وأسر
الحارث ، وبعد أربعين سنة قام أخوه معد يكر بيهجوم انتقامي على فلسطين ، الأمر
حمل انستاسيوس على أن يعقد صلحاً مع الحارث بن عمرو لتأمين المدن
السورية . ولعل هذا الحلف موجه ضد الساسانيين والمناذرة ، ويشير
المؤرخ البيزنطي ملالاس الى تاريخ وفاة الحارث .

وقد حكم الحارث مدة طويلة من الزمن تزيد على الأربعين عاماً ،
ونوسط بين بكر وتغلب وعقد بينهما صلحاً انتهت به حرب البسوس التي
دامت بينهما أربعين سنة انتهكتها جميعاً ، وقد بسط سيادته على قبيلة بكر
بعد ذلك .

استغل الحارث فرصة ضعف ملوك المناذرة وسوء علاقتهم مع
الساسانيين في زمن قباذ . فاستطاع أن يصبح ملكاً على الحيرة مدة من الزمن
بتأييد من قباذ . ويبدو أن قباذ كان يريد أن يستغل نفوذ الحارث لاختصاص
القبائل العربية ، وخاصة بكر وتغلب التي أخذت تنزح الى أطراف العراق ،
على أن الحارث لم يتخذ الحيرة مركزاً له بل كان يتجول أطرافها ولعل
ذلك راجع الى كره أهل الحيرة له ، والواقع أنهم لم يذكروا اسمه في
قائمة ملوكهم . ويقال أن قباذ حاول اقناعه باعتناق المزدكية ولكنه لم
يفلح ، فعزله .

ثم حاول على أثر ذلك أن يتفق مع البيزنطيين ، ولكن ليست لدينا
معلومات واضحة عنه وعن علاقته بالحارث بن جبلة الذي عينه البيزنطيون
ملكاً على العرب في دولتهم . وقد اشار امرؤ القيس الى مطاردة أنو شروان
له .

الا يا عين بكى لي شينياً	وبكى لي الملوك الذاهيناً
ملوكاً من بني حجر بن عمرو	يساقون العشية يقتلوناً
فلو في يوم معركة أصيبوا	ولكن في ديار بني مريثاً

وقد ارتبط الحارث مع عدة قبائل برباطة الزواج فتزوج أم فطام بنت سلمة بن الحارث بن معاوية فولدت له حجراً ، واختها أسماء فولدت له شرحبيل ومعد يكرب ، وجاريتهما فولدت له سلمة ، كما تزوج بنت عوف بن محلم فولدت له عمرو .

ولى الحارث ابنان حكمه أولاده على القبائل التي يحكمها بعد أن احتفظ لنفسه بحكم كندة . وتتفق أغلبية الروايات على أنه :

عين حجراً على أسد وكثانة وغطافان ، وهم يقطنون عند وادي الرمة بين جبل شمر وخيبر ، أي في الشمال الغربي من نجد .

وعين شرحبيل على بكر وحظلة والرياب وتميم ، وهم يقسمون في شرقي نجد بين الفرات والبحرين .

وعين سلمة على تغلب والنمر بن قاسط ومساكنهم بادية الشام .

ومعد يكرب على قيس عيلان وهم يقطنون في تهامة وأطراف الحجاز .

ومن هذا يتجلى مدى شدة سلطان الحارث وامتداد حكمه الى نجد وأطراف الحجاز والبحرين واليمامة .

لقد كانت مناطق حجر ومعد يكرب عند حدود الدولة البيزنطية ، لذا كانت لهما علاقة بها ، وقد ذكر المؤرخ ثيوفانس بأنها قاما بحملة ضد فلسطين .

كان حجر أكبر اخوته ، وكانت له بعض الأقدمية عليهم .

وتختلف الروايات في كيفية مقتله ، فيروي عدد من الرواة أن حجراً أرسل جياة لأخذ الاتاة من أسد ، فرضت هذه القبيلة ، فتقدم اليهم حجر بجيش من أربعة وقس وكثانة ، وأسر رؤسائهم وقتل كثيراً منهم بالعصا فسموا عيد العصا ، ثم نهب أملاكهم وأمرهم بترك تهامة ، ولكن عبيد بن الأبرص ألقى بين يديه قضيدة استعطفه فيها ، فمضا

عنهم • ثم أن كاهناً لأسد تنبأ بموت حجر فقويت معوياتهم وركبوا خيولهم وأعدوا عليه الكره فقتلوه ، ودعوا كنانة وقيساً المناصرة اخوانهم بدل أن يناصروا غريباً ، فثارت هاتان القبيلتان ونهبت متاع حجر • ويقول بعض الرواة بأن حجراً شعر بخطر أسد فأرسل ثقله إلى بعض التميميين ووعد قبيلة أسد أن يتركها إذا سمحت له بمغادرة البلاد فرفضوا بذلك ولكن بعض الاسديين قبلوه في طريق عودته • ويروى البعض أن بني اسد لما سمعت بموت الحارث تاروا على ابنه حجر وأسروه ثم قتله علباء • وفي رواية أخرى أن حجراً جهز جيشاً ليحارب أسداً ولكن علباء قائد بني اسد عاجله فقتله •

أما ابن قتيبة فيقول بأن حجراً ظلم أسد فدمرت منه ، وشعر بالخطر فطلب من قبيلة حنظلة المساعدة ولكن هذه اتخذت موقف الحياد ، مما أضعف مركز حجر فانكسر في المعركة ولكنه قتل أثناء هروبه • وقد أشار امرؤ القيس إلى قتل علباء لحجر بقوله :

وقصد ابن قيس بن كاهل منية حجر في جوار ابن جدان

أما شرحبيل وسلمة فقد حكما ربيعة وتميم اللتين كانتا تقطنان شرقي نجد • وقد دب الخلاف بين الأخوين بعد موت أبيهما ، وربما كان المنذر ابن ماء السماء أمر في توسيع شقة الخلاف بينهما ، إذ يروي أنه دس لكل من الأخوين من يفهمه أن الآخر يريد الاتفاق مع المنذر مما آثار ضغبتهما وقد أدى هذا الخلاف إلى اشتباكهما في القتال •

أما معد فذكر بقال أنه جن •

وقد حاول امرؤ القيس ، وهو أصغر أولاد حجر ، أن يتأثر ثقل أبيه ويسترجع الملك ويعيد لم شتات الكنديين • وامرؤ القيس لقب له • أما اسمه الأصلي فمختلف فيه ، فهو يروي خندج أو عسدي أو

مليكة أو سليمان ، وأمه مختلف في اسمها فمنهم من يقول إنها فاطمة أخت
كليب والمهلل الخليين ومنهم من يقول إن اسمها علباء . وقد ولد في
بني أسد كما تدل على ذلك كثرة ورود أسماء بلادهم في شعره . وقد
غضب عليه أبوه لسبب يختلف الرواة في إيرادته ويروي البعض أن أبا
غضب عليه لأنه أحب الشعر ويروي آخرون أن سبب ذلك ما ذكره امرؤ
القيس بما حدث في يوم دارة جلدجل . ولعل سبب غضبه عليه تكلمه في
زوجات أبيه ، فانضم إلى صغاليك العرب من طي وبكر وكلب . ويروي
بعض الرواة بأنه التجأ بعد طرده إلى عمه شرحبيل في بني دارم وظل هناك
إلى أن قتل شرحبيل ، ويذكر آخرون بأنه كان مع أبيه عند هجوم بني
أسد عليه وأنه قر على حصانه ، ويروي ابن الكلبي بأن امرئ القيس بعد
أن طرده أباد ذهب إلى دمنون التي ذكرها في شعره مرتين .

كأنسي لم ألهو بدمنون مرة ولم أشهد الغارات يوماً بعنبد

نظاول علينا الليل دمنون دمنون أنا معشر يمانون وأنا لاهلنا محبون

ويضيف ابن الكلبي إلى أنه عند مقتل أبيه جاءه رسول يلقبه
الخبر وقد أشار إلى ذلك بشعره :

أتاني وأصحابي على رأس صيلع حديث أطلال النوم عني فأنعما
فقلت لعجلي بعيد ما به ابن لي وبين لي الحديث المجمعما
فقال أبيت اللعن عمرو وكاهل أباح حمي حجر فأصبح مسلما

أما الهيثم بن عدي فيقول بأن امرئ القيس كان في حنظلة عند قتل
أبيه ويلاحظ أن بقية أولاد حجر لم يحاولوا الثأر أبيهم ولم ينضموا إلى
امرئ القيس في محاولته .

حاول امرؤ القيس أن يجلب تغلبا وبكرا إلى جانبته .

ومهما يكن فقد عرفت قبيلة أسد باستعدادات امرئ القيس ، وحاولت
تفادي الحرب ، فأرسلت كبار رجالها يسترضونه ولكنه امتنع عن مقابلتهم
ثلاثة أيام فلما سألوا عن السبب أخبروهم بأنه يستعد للحرب . ويقول ابن
الكلبي بأن بني أسد لما فقدت أملها من استرضائه هاجرت من دارها فلم
يلقها امرؤ القيس وهاجم كثافة للثأر من أبيه وقد أشار الى ذلك بشعره :

ألا يا لهف حند أثر قوم هم كانوا الشفاء فلم يصابوا
وفاهم جدهم بني أبيهم وبالأشقين ما كان العقاب
وأفلتهن علباء جريضا ولو أدركته صعر الوطاب

وقد لحق امرؤ القيس بأنسد وقتل بعضهم ، ولكن بكرا وتغلبا أبنا أن
تسترا ببطاردتهم لانهما وأما انه قد أخذ بثأره . وقد ذهب امرؤ القيس
الى أزد شنومة يطلب معونتها فرفضت معاونته ضد حليفتها أسد فذهب الى
مرثد ذو جدر أحد أقبال اليمن . ولكن مرثدا مات وخلفه قرمل الذي
تلكأ في ذلك وحاول أن يصده فقال :

واذ نحن ندعو مرثد الخير ربنا واذا نحن لا ندعى عبيداً قرمل

وقد اضطر قرمل بعد هذا أن ينجده بقوة يار بها للانتقام من أسد .
وقد مر بوادي بشة فوقف يستخير ذا الخلصة . فلما كانت الاستخارة ضد
ما يريد ضرب الصنم وقال :

لو كنت يا ذا الخلص الموتورا مثلى وكان شيخك المقبورا

لم ته عن قتل العداة زورا

ولكنه لم يستطع أن ينتقم من أسد لأن المنذر بن ماء السماء كان قد
سقط نفوذه على الجزيرة فاحتضت به أسد ، وخشي من معه من الجيش

بطش المنذر وتفرقوا الا عدداً قليلاً من المخلصين ، فأخذ يتقل في القبائل يطلب معوتهم وعونهم دون جدوى ، وقد أشار في شعره الى استجاده بالعشائر ، وخاصة المعلى الجديد :

كأنني إذ نزلت على المعلى نزلت على البواضع من شمام
كما ملك العراق على المعلى بمقتدر ولا الملك الشامي
أحد تشاحس ذي القرنين حتى تولى عارض الملك الهمام
أقر حمي امري القيس بن حجر بنو تيم مصايح الظلام

ثم اشار عليه السموأل بالاستنجاد بالروم ، فسار الى القسطنطينية ماراً ببغلبك وحنص وحماء وشيزر كما ذكر ذلك في شعره :

لقد انكرتني ببغلبك وأهلها ولابن جريح كان في حمص أنكرا
تقطع أبواب المبانة والهوى عشية جاوزنا حماة وشيزرا

لا يذكر امرؤ القيس فيما حفظ من شعره شيئاً من مقابلته للقيصر ولكن الكتب العربية تروي بأن قيصر تلى في مساعدته ، وكان في القسطنطينية بعض أنصار بني أسد أثاروا عليه القيصر ، فأعطاه حلة مسنومة تسم جسمه منها بعدما لبسها . ولا ريب ان على حديثهم هذا مسحة اسطورية وهو يدل على ان القيصر لم ينجده قمان هناك . ولعل القيصر لم يرد أن يغامر بإرسال جيش مع عربي ليس له من يسندة ليحارب لمصلحة هذا العربي فقط ، لا لمصلحة الروم أنفسهم . هذا الى ان الغساسنة كانوا لما يزالوا محالفين للروم يقومون لهم بسط النفوذ على القبائل ويعينوهم في حربهم ضد المازدة والساسانيين .

لا تدل الاخبار على انه كان لكلمة مستوى راق من الحضارة المادية ، أو انهم ادخلوا الى الجزيرة دينا أو ثقافة جديدة . كما ان نظمتهم البدوية لم تكن تختلف كثيراً عن نظم القبائل الاخرى . غير انهم انتجوا أعظم

شاعر عربي جاهلي هو امرؤ القيس الذي أدخل في الشعر العربي فنوناً وأبواباً جديدة • ولا ريب ان ظهوره في كندة يدل على ان الحركة الادبية ونظم الشعر كان راقياً فيها ومن المحتمل انهم كانوا موئل الشعراء وملجأهم • فلما انقضت دولتهم توجه الشعراء صوب المناذرة بقصدونهم • والواقع ان كل الشعراء الجاهليين البارزين نشأوا في مناطق كانت كندة تبسط نفوذها عليها • هذا الى ان هؤلاء الشعراء لم يقصدوا المناذرة الا بعد سقوط دولة كندة •

لم يحاول الكنديون في تنظيمهم السياسي أن يعبروا النظم السياسية القبلية ، فتركوا كل قبيلة تحتفظ بتنظيماتها وتقاليدها بل ورؤسائها مكثفين بالاعتراف برئاستهم العليا ، وبذلك كونوا نوعاً من الاتحاد Confederation كانت كندة رأسه ومنظمته وموجهته ، فظامها الذي اتبعته أقرب الى مجلس هيئة الامم ، أدى الى نشر الأمن والسلم والحد من الخصومات والحروب الطاحنة في الجزيرة • فلما انقضت دولة كندة حلت دولة المناذرة محلها مدة قصيرة ثم سقطت فتفككت القبائل البدوية واستقل كل منها في شؤونها الداخلية وأخذت تتبع مصالحها الخاصة ، وكثيراً ما كانت تحارب القبائل الاخرى • مما أدى الى اضطراب الأمن والنظام وأرهاق كثير من القبائل وتركها بحالة اغياء ، الامر الذي ساعد الاسلام في محاولته لضم الجزيرة العربية اليه •

الفصل الثامن

مكة

أهميتها :

لمكة أهمية كبيرة في التاريخ العربي والإسلام ، فقد ولد فيها النبي وعاش وبلغ رسالته لمدة عشر سنوات ، وكان لأوضاعها الدينية والاجتماعية الأثر الأكبر في تكوين آرائه ومعتقداته . فقد أقر الإسلام بعضها ، وعدل بعضاً ، وهاجم الكثير مما كان سائداً فيها من معتقدات وأوضاع . فمعرفة أحوالها إذاً ضرورية لفهم الأساس الذي قام عليه الإسلام الأول . وقد كانت في مكة عند ظهور الإسلام إدارة خاصة لا تعتمد على السلطة الرادعة بل على الأقناع ، كما كانت مركزاً تجارياً نشطاً وسع آفق نظر أهلها وأعانهم على الاطلاع على البلاد المجاورة وأحوالها ، هذا الى انها كانت من أكبر المراكز الدينية في الجزيرة ، يؤمها عدد كبير من مختلف أنحاء الجزيرة من القبائل المختلفة ، وقد ساعد هذا على اكساب أهلها سعة نظر ومرونة في معاملتهم الناس . فكانت مكة مدرسة دربت اداريين استطاعوا بعد الفتح الاسلامي أن يديروا الامبراطورية الجديدة بنجاح وتوفيق .

مناخها :

وتقع مكة في منطقة جافة مناخها قاري حار جداً في الصيف وكان القرشيون يعذبون بعض المسلمين الاول بايقافهم في رمضان الصيف . غير ان جفاف المناخ أدى الى جعلها صحبة فكانت خالية من الأوبئة ، وخاصة الملاريا التي كان يعاني منها سكان المناطق ذات المياه الوفيرة كخيبر وشراب .

وأما طرازها قليلة ، وقد تمر سنوات بدون أن يسقط أي مطر لذلك كانت مياهها شحيحة ، وأعتمد سكانها على مياه الآبار للشرب ، ولكن معظم هذه الآبار ذات مياه مالحة ، ومنها بشر زمزم . وقد ألفت قلة المياه على المسؤولين عن ادارة مكة عيب إيجاد المياه لها ، فحفرُوا فيها كثيراً من الآبار^(١) ، وعينوا رجلاً أودعوا له مهمة تدبير سقاية الحجيج ، وكثيراً ما كانوا يضطرون الى مزج الماء بالزيب كيما يجعلوه صالحاً للشرب^(٢) .

غير انه اذا سقطت الامطار ، وخاصة في الشتاء وأوائل الربيع ، فانها تكون غزيرة وتسيل المياه من الجبال الى الوديان والشعاب ، مكونة سيولا قوية تجارقه تهدد الابنية في بطون الوديان ، وكثيراً ما كانت تجرف الكعبة ، وقد حاول البعض اقامة بعض السدود لايقاف السيول كي تفي بمحلاتهم ، فمن ذلك ردم بني جمح وردم آل عبدالله ، ثم أقام عمر بن الخطاب سدّاً كبيراً استعان في بنائه بمهندسين وبنائين من العراق^(٣) .

لا تكفي هذه المياه للزراعة ، لذلك كانت مكة في واد غير ذي زرع ، الا انه قد تنبت بعض الاعشاب مدة قصيرة من السنة فتكفي لرعي المواشي ، وقد تنبت بعض الشجيرات الصحراوية في الجبال المحيطة بها . ويرى ان قصياً عندما أراد بناء الكعبة اقتطع شجيرات كانت قائمة هناك^(٤) . غير ان هذه لم تكن تكفي لسد حاجة السكان في المواد الغذائية . لذلك كانوا يضطرون الى استيراد الاغذية من البلاد الاخرى وخاصة من الطائف واليسامة ، مما جعل المواد الغذائية تتوفر فيها ، وقد أشار القرآن الى ذلك « رب اجعل هذا البلد آمناً وارزق أهله من الثمرات » (البقرة ١٢٦) .

(١) الازرقى : اخبرنا مكة ج ١ ص ٦٤ - ٦٥ ج ٢ ص ١٧٢ - ١٨٣ خاصة .

(٢) كذلك ج ١ ص ٦٥ .

(٣) راجع عن السدود : الازرقى ج ٢ ص ١٤٢ - ٤ اما عن الردم فراجع ما ذكره في ص ١٦٥ - ٦ .

(٤) ابن اسحق : في الطبيري ج ٢ ص ١٨٤ نسخة ابن هشام ج ١ ص ١٣٧ .

التجارة :

وقد أدت هذه الأحوال الجغرافية الى اتجاه سكانها نحو التجارة ، وساعدها على ذلك كونها واقعة على الطريق التجاري البري بين اليمن والهند ، وهو يفضل طريق البحر الأحمر الذي تتعرض السفن فيه لخطر الجزر المرجانية الكثيرة . وقد أصبحت منطقتها حراماً مقدساً منع فيه قتل الحيوان أو قطع الشجر ، وكانت مساحتها عند ظهور الإسلام تبلغ حوالي ١٢٥ ميلاً مربعاً^(١) . وكانت تتخذ محطة للقوافل منذ قديم الزمن ، ولا أدل على قدسية هذا المكان من تسميته في كتب اليونان باسم مكارابو التي تعني بلغة الحميرين المقدس .

ويبدو ان أهميتها التجارية قد جلبت أنظار الدول المجاورة ، وخاصة البيزنطيين إليها ، فاستولى عليها أليوس كالوس في طريقه الى اليمن^(٢) ، كما ان قصياً عندما قام بالتزاع ملك مكة من خزاعة ، استعان بقضاة^(٣) التي نشأ فيها والتي كانت ضمن نطاق حكم البيزنطيين ، وقد حاول أبرهة الاستيلاء عليها بتحريض من البيزنطيين كما ان عثمان بن الحويرث الاسدي اعتمد على مساعدة البيزنطيين عندما حاول أن يضع مكة تحت نفوذهم^(٤) . ويروي الطبري في تفسير آية : ألم غلبت الروم وهم من بعد غلبهم سيغلبون ، بأن قريشاً كانت تسيل الى الفرس^(٥) ولعل ذلك راجع الى ارتباطهم في نوايا الروم .

وقد أخذت أهمية مكة بالازدياد منذ القرن الخامس عندما سقطت الدولة الحميرية بيد الاحباش ونشبت بين الفرس والبيزنطيين حروب دامية

(١) أنظر في حدود الحرم : الأزرق ج ٢ ص ١٠٤ .

(٢) أنظر ص ١٧ .

(٣) الأزرق : ج ١ ص ٥٧ - ٥٨ طبري ج ٢ ص ١٨٣ . ويقول ابن قتيبة ان قيصر (ملك البيزنطيين) هو الذي أعانه (المعارف ص ٢٧٩) .

(٤) مصعب الزبيري : نسب قريش ص ٢١٠ - شفاء الغرام للفاسي ص ١٤٢ - ٤ .

(٥) الطبري : تفسير القرآن ج ٢١ ص ٣ - ٤ .

مما عرقل التجارة العالمية المارة بالعراق ، وحمل البيزنطيين على الاهتمام بطريق البحر الأحمر الذي لم يكن تحت نفوذ الساساني . ومع ان أنو شروان أرسل حملة احتلت اليمن ، إلا أنه لم ينجح في إيقاف التجارة ، لان اليمن كانت بعيدة عن بلاد الفرس فلم يكن بمقدور الملك الساساني أن يوطد نفوذه فيها ويقضي على تجارة البيزنطيين . لذلك ظلت التجارة نشطة بين اليمن وسوريا تمر في مكة .

على ان المكين لم يكتفوا بأن تكون مدينتهم ممراً للقوافل فقط ، بل ساهموا بأنفسهم في النشاط التجاري ، ولا أدل على ذلك من كثرة التعابير المالية والتجارية التي استعملها القرآن كالحساب والميزان والقسطاس والذرة والمثقال والقرض^(١) ، وقد ساعدتها ذلك كونها مركزاً دينياً ينجح اليه سنوياً عدد كبير من العرب ، وبذلك يتحكون للمكين سوقاً تجارية للتبادل والاستهلاك . كما انهم مدوا تجارتهم الى الاقطار الاخرى في سوريا واليمن والحشة والعراق .

العراق :

فأما مع العراق فقد كانت تجارتهم بصورة خاصة مع الحيرة ، والواقع ان المصادر استطاعوا أن يمدوا نفوذهم التجاري الى أواسط وجنوب وغربي الجزيرة العربية ، وكانوا يرسلون قوافل تجارية الى الاسواق الرئيسية ومنها عكاظ ، وكانت تسمى اللطائم وهي تجمل المسك والمنسوجات ، وربما بعض المتبجات التي يستعملها العرب . وكانوا يأخذون لها الادلاء والخفراء ويؤمنوها من هجمات القبائل الساكنة على طول الطريق التجاري^(٢) . وبجانب هذا فقد كان التجار المكين أنفسهم

(١) لقد جمع توري وحلل « التعابير التجارية في القرآن » بكتاب موسوم بهذا الاسم (بالانكليزية) .

(٢) راجع مصعب الزبيري ص ١٣٦ الاغباني ج ١٩ ص ٧٥ ج ٢٤ ص ١٣٤ ابن سعد ج ٢ ص ٦ وقد بحث لامنس في كتابه « مكة في أيام الهجرة » (بالفرنسية) وفي مقالته عن مكة في دائرة المعارف الاسلام احوال مكة ونشاطها التجاري بالتفصيل .

يذهبون إلى الخيرة ليتاجروا معها حتى بعد انقراض دولة المائدة .

الشام :

فأما مع الشام فقد كانت علاقتهم وثيقة أيضاً حيث كانوا يصندرون لها بضائع الهند واليمن ، ويستوردون منها الزيت والحبوب والخمر ، وربما الأسنحة والجواري والمنسوجات . والواقع انه كان في مكة عند ظهور الاسلام عدد من الأغريق العبيد والمحجرين منهم صهيب وسمان وزيد بن حارثة ربيب النبي . وكانت القوافل التجارية تذهب إليها سنوياً في الصيف ، وكل قافلة تضم أعداداً ضخمة من الرجال ، وكانت تجارتهم تذهب إلى غزة حيث دفن هاشم جد النبي ، وإلى أيلة وبصرى ، فكانت الأولى ميناء فلسطين وربما كانت الثانية مركزاً تنقل منه البضائع إلى مصر . ولا يخفى انه كان للعرب تجارة مع مصر وكان المكيون يذهبون إليها ومن أشهر من كان يذهب إليها في الجاهلية عمرو بن العاص .

الحبشة :

ولم تؤثر غزوة أبرهة على تجارة مكة مع الحبشة كثيراً ، بل سرعان ما عادت إلى الانتظام الذي كانت عليه في السابق ، فكانت أرض الحبشة « متجراً لقريش يتجرون فيها ورفاغا من الرزق وأماً ومتجراً حسناً »^(١) وكانوا يصندرون لها الأدم^(٢) وقد اختارها المسلمون الأولون ملجأ لهم من اضطهادات قريش ، كما ذهب إليها وفد من أهل مكة إلى النجاشي يطلب

(١) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٣١٨ .

(٢) طبري ج ٢ ص ٢٣١ .

ردهم * وقد ذهب إليها عمرو بن العاص كذلك^(١) * وكانت هذه التجارة تجري بطريق البحر ، فكانت التجار ميناء المدينة^(٢) والشعبة ميناء مكة^(٣) . وقد تردد ذكر السفن والجواري المنشآت في البحر في القرآن ، كما مرود فيه ذكر تجارة البحر وما إليها * والراجح ان المكين لم يكونوا ملاحين أو ملاكين للسفن ، ويبدو أنهم كانوا يجهلون الملاحة ويتهيئون ركوب البحر ، فأغلب السفن في البحر الأحمر لا بد وان كانت نصرانية أو حبشية أو عدولية^(٤) (ميناء الصومال) وقد بنى القرشيون الكعبة بأخشاب رفقة حبشية تحطمت على ساحلهم^(٥) ، وجاء عدد غير قليل من أهل اليمن إلى الحجاز والبحر +

اليمن :

أما تجارة اليمن فكانت تجري في الشتاء وكانت أغلبها من العطور والجلود والأقمشة والسيوف +

التجارة :

لقد اشتهر المكين بالتجارة فمن لم يكن تاجرا لم يكن عندهم شيء^(٦) ، وقد قيل ان تسعة أعشار الرزق في التجارة * وكانت تجارتهم مشوعة * وقد عدد بعض المؤرخين التجارات التي كان يشتغلها أشرف مكة

(١) طبري ج ٢ ص ٢٢٥ ج ٣ ص ١٠١ أغاني ج ٨ ص ٥٢ سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٣١٨ .

(٢) ياقوت معجم البلدان ج ٢ ص ٥ ، البكري : معجم ما استعجم ص ٢٢٥ - ابن خوقل : المسالك والممالك ج ١ ص ٣١ .

(٣) أنظر عن الملاحة البحرية عند ظهور الإسلام كتابي : التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة ص ٢٢٤ فما بعد .

(٤) طبري ج ٢ ص ٢٠٠ الأزرق ج ١ ص ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٤ .

(٦) أغاني ج ١١ ص ٦٧ .

فهي متنوعة فمنهم تاجر الارز والحبوب والخيطة والحيكة والخمر والزيت والاسلحة والسيوف والنبال^(١) . ولم تكن التجارة مقصورة على الرجال بل شاركت فيها النساء ، ولعل أبرز مثل على ذلك خديجة زوجة النبي وعند بنت عبدالمطلب . وقد نقل المهاجرون مهارتهم في التجارة معهم الى المدينة فجعلوها مركزا تجاريا ينافس مكة بعد أن كانت بلدا زراعيًا . وقد صرب المثل بهجرة بعضهم في التجارة فقبل عن عبدالرحمن بن عوف أنه كان يحصل الذهب من الحجارة^(٢) . ورغم أنهم جاءوا المدينة ولا مال لهم فقد استطاعوا بسدة وجيزة أن يحصلوا على ثروات طائلة ، فاستطاع عثمان أن يجهز في حملة تبوك ألف بعر^(٣) ، وجهز عبدالرحمن بن عوف عددا من الجمل كذلك .

وكان بعض هؤلاء التجار يقوم بالتجارة لنفسه مستقلا ، ولكن الغالب أن التجارة الخارجية كان يساهم فيها عدد كبير ، القافلة التي هاجمها المسلمون في ذي قرد بلغ خسمتها عشرين ألفا^(٤) ، أي أن تجارتها كانت حوالي مائة ألف ، كما أن القافلة التي هاجمها المسلمون في بواط كانت مكونة من ألفين وخمسمائة بعر^(٥) ، ويقال أن القافلة التي أرادوا مهاجمتها في بدر ، لم يكن من قريش بنت الأولة فيها شيء^(٦) . وكان أصحاب التجارة يسيرون مع القافلة أو يرسلون شريكا لهم أو أجيرا ، أو عبدا ، على أن القوافل كانت تنظم بصورة اجتماعية ، فيعين لها رئيس وحراس وأدلاء ، وأتاس يسلمون فيها ، هذا الى عدد من التجار الذين يراقتونها ، ويسند لسيورها عادة باتفاقات دبلوماسية مع رؤساء القبائل التي تسر فيها

(١) ابن قتيبة : المعارف ص ٢٤٩ .

(٢) ابن حنبل : المسند ج ٣ ص ٢٧١ ج ٦ ص ١١٧ .

(٣) الأغاني : ج ١٢ ص ١ - ٥ .

(٤) ابن سعد : الطبقات الكبرى ج ١ قسم ٢ ص ٢٥ . المسعودي :

التنبيه والإشراف ص ٢١٠ .

(٥) ابن سعد : ج ١ قسم ٣ ص ٢ . المسعودي : ص ٢٠٢ .

(٦) ابن سعد : ج ١ قسم ٢ ص ٢ .

لكي لا تنهب أو يعتدي عليها . وكذلك تجزي اتصالات مع الدول التي
تقصدتها ، وتدعى هذه الاتفاقات بالايلاف ، وقد ذكرها القرآن في سورة
حاشية ، ويروي أن أول من أخذ الايلاف حاشم^(١) .

وكان بعض التجار يتخذون لهم شركاء^(٢) بشروط مختلفة لا نعلم
عن تفاصيلها شيئا سوى شركة القراض التي يعطى فيها الغني مالا لرجل
يستعمله في التجارة على أن يقتسما الربح بنسبة يتفقان عليها . ومن المحتمل
أن بعضهم انشأ له فروعاً تجارية في البلاد التي كان يتاجر معها ، هذا إلى
أن بعض أهل البلاد الأخرى انشأوا لهم في مكة فروعاً تجارية مستقلة أو
بالاشتراك مع المكيين . والراجح أن أغلب الحلفاء في مكة كانوا من هؤلاء
الوكلاء التجاريين ، ولدينا أسماء عدد منهم .

الصيرفة :

لم يقتصر نشاط أهل مكة على التجارة فقط بل قاموا بأعمال الصيرفة
كذلك . وقد استفادوا من موقعهم المتوسط بين الإمبراطورية الساسانية
التي تعتمد على الدراهم الفضة ، والبيزنطيين الذين كانت عملتهم الأساسية
هي الذهب ، فأخذوا يقومون بأعمال الصيرفة . وكان لاستقلال مكة أثر
في إعطائها حرية واسعة في مبادلة العملة بدون قيد ، إذ لم يكن يفرض على
العملة سعر رسمي ، بل كانت تقدر قيمتها بحسب وزنها باعتبارها معدناً .
وهكذا كانت النقود ، وخاصة الكميات الكبيرة منها تقدر بالوزن كالتنظير
والأوقية والنش والثقال ، وأغلب ما ورد في القرآن عن الثروات ، كان
يقدر بالوزن لا بالعدد كالتنظير والمثاقيل . وكانت النقود التي ترد مكة

(١) طبري : ج ٢ ص ١٨١ . سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٤٧ .
المحبر : ص ١٦ - ١٧ .

(٢) ابن سعد : ج ٤ ص ٣٢ ، ٥١ ابن حنبل : ج ٤ ص ٦ . طبري :
ج ٣ ص ٩٦ .

فضية من الساسانيين واليمن ، أو ذهبية من الدولة البيزنطية^(١) . ولا ريب أنه كان للدينار البيزنطي أهمية كبرى لدقة عياره وسكه ولاهيبته في التجارة الخارجية ، وخاصة مع الهند حيث كان يستخدم وحده في التبادل . ولم تكن مهمة الصراف هينة . إذ كان عليه أن يكون عارفا بالمعادن ليميز جيدها من رديئها ، متقنا للأوزان ، مطلعاً على الأسعار العالمية لكي يقدر سعر التبادل ، وهذا أمر ليس بالسهل .

الربا :

لقد كان المثرون يقومون بأعمال التجارة والصيرفة بمفردهم أو يكونون شركات ، ولم تكن أعمالهم مقصورة على نوع واحد من التجارة . بل حينما وجدوا الربح . وفي كثير من الأحيان يقومون بالإقراض ولم يكن لهم على إفراضهم ضمان إلا الثقة . إذ لم تكن هناك سلطة مجبر المدين على دفع دينه ، وهذا قد يحمل المدين على العصيان وعدم الدفع . لذلك فلما كانوا يفرضون البدو الرحل لصعوبة استرجاع دينهم منهم . وكانوا يفرضون فوائد عالية على ديونهم ، وقد أشار القرآن الى ذلك بقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون » (آل عمران ١٣١) كما حرم تعالى الربا وقال « الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا ، وأحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله ، ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » (البقرة ٢٧٥) « وما أنتم من ربا لربو في أموال الناس فلا يربو عند الله » (الروم ٣٩) .

لقد كان على الدائن أن يسترجع دينه بنفسه ، وهذا لا يتم غالباً الا بعد الحاج شديد . وقد حفظ الادب العربي كثيراً من الأقوال والاشعار التي تصور الحاج الدائن وتهرب المدين .

(١) البلاذري : فتوح البلدان ص ٤٥١ فما بعد .

يؤمنك بها طارق كل ليلة حثيث كما زاني الغريم المداين^(١)
وكل غريم حفظه جحد ماله اذا شح يوما أو أساء التقاضيا^(٢)
من أفلس الناس من دين ومن حسب وأظلم الناس خسراً للمساكين^(٣)

وقد حملت هذه المعاملة البعض على وحش التجار بأشنع الأوصاف
فقالوا ان التجار هم الفجار .

الموقع :

تقع مكة في وادي طويل تحيطه الجبال من معظم الجهات وتخفيه ،
حتى ان ابنتها لا تظهر للقادم الا اذا اقترب منها واطل على الوادي ، وقد
سهلت هذه الجبال على أهلها مهمة الدفاع عنها^(٤) . غير ان في هذه الجبال
وديانا وشعابا تجري فيها السيول بعد الأمطار ، وكثيرا ما تهدد أبنية مكة ،
وقد أغرقت الكعبة وهدمتها عدة مرات . كما ان هذه الشعاب كانت تلجأ
لن يكره أهل مكة أو يكرهونه ؛ وقد اتخذ المسلمون من بعض هذه
الشعاب اهم مراكزا يقيمون فيه طقوسهم الدينية وعباداتهم بآمن من أعين
النظار^(٥) ، كما لجأوا اليها عندما قاطعهم القرشيون .

السكان :

ويرجع تاريخ مكة الى عهود قديمة ، فقد ذكرها بطليموس باسم
مكرابو^(٦) ، أي المقدسة مما يدل على قدم قديستها ، ويزعم بعض النسابين

(١) البكري : معجم ما استعجم ص ١٢٦٨ .

(٢) أغانى : ج ١ ص ١٣ ، ٣٧ .

(٣) البكري : الحماسة ص ١٤١٥ .

(٤) الأزرقى : ج ١ ص ٣٨ .

(٥) ابن هشام : السيرة ج ١ ص ٢٦٥ ، ٢٧٥ الطبري : ج ٢

ص ٢٢١ (عن ابن اسحق) .

(٦) جغرافية بطليموس الكتاب السابع (نقلا عن دائرة المعارف

الإسلامية مادة مكة) .

العرب ان آدم نزل فيها ، ويذكر القرآن ان ابراهيم نزل فيها ودعا : رب اجعل هذا البلد آمنا وارزق أهله من الثمرات . (البقرة ١٢٦) .

وقد ورد ذكرها في القرآن باسم مكة (الفتح ٢٤) ، وبكة (آل عمران ٩٦) ، وأم القرى (الانعام ٩٢) (النور ٧)^(١) كما سماها البلد وفقد أشار القرآن الى المناطق التابعة لها وسماها حاضري المسجد الحرام (البقرة ١٩٦) . ويذكر الطبري في تفسير هذه الآية ان حاضري المسجد الحرام هم عرفة وعمره وفر وضجنان والرجيع ويخلفان^(٢) .

وتروي المصادر العربية انه كانت السيادة في مكة في القديم اجرامهم . ثم انتزعتها منهم خراعة ، ثم انتزع قصي السيادة من خراعة^(٣) ، وبذلك جعل لقريش المكانة الاولى ، ولكنه ترك بعض الوظائف الدينية بيد أصحابها القدماء كما ستحدث في آخر هذا الفصل .

قريش :

لا نعلم تفاصيل عن مكانة قريش وتسميتها في القديم ؟ فان النسابين العرب يذكرون ان أسلافهم يرجع الى ابراهيم الخليل ، حيث تحدثوا من ابنه اسماعيل الذي أسكنه أمه في هذا الوادي غير ذي الروح . ويختلف النسابون اختلافا كبيرا في شجرة النسب^(٤) : ويظهر البعض ارتباطهم في القصة التاريخية للأسماء التي تذكر بين عدنان واسماعيل .

ومهما يكن فان القبائل الشمالية كلها تحدثت من نسل اسماعيل . كما اختلفوا في تعيين أول من سمي باسم قريش ، وفي معنى هذه الكلمة .

(١) انظر أيضا عن أسماء مكة : ابن الجاور ، المستبصر : ج ١ ص ٢ .

(٢) مجمع البيان في تفسير القرآن : ج ٢ ص ١٤٩ - ١٥٠ .

(٣) الأزرقى : ج ١ ص ٥٩ - ٦١ ، ابن سعد : الطبقات ج ١ ص

٤٠ ، ابن هشام : ج ١ ص ١١٧ ، ١٣٠ .

(٤) راجع عن اختلاف النسابين الطبري ج ٢ ص ١٩١ - ١٩٤ .

وقد اجمل الطبري ذلك في قوله * وقيل سميت قريش قريشا بقريش بن بدر بن يخلد بن الحارث بن يخلد بن النضر بن كنانة ، وبه سميت قريش قريشا لأن غير بني النضر كانت اذا قدمت قالت العرب قد جاءت غير قريش ؛ قالوا وكان قريش هذا دليل بني النضر في أسفارهم وصاحب ميرتهم ، وكان له ابن يسمى بدرا * وقال ابن الكلبي انما قريش جماع نسب ليس بأب ولا أم ولا حاضن ولا حاضنة ، وقال آخرون انما سمى بنو النضر بن كنانة قريشا لأن النضر بن كنانة خرج يوما على نادى فومه فقال بعضهم لبعض أنظروا النضر كأنه جميل قريش ، وقيل انما سميت قريش قريشا بدابة تكون في البحر تدعى القرش ، فشبه بنو النضر بن كنانة بها لأنها أعظم ذواب البحر قوة ، وقيل ان النضر بن كنانة كان يقرش عن حاجة الناس فيسدها بماله ، والقرش فيما زعموا البقيش ، وكان بنوه يقرشون أهل الموسم عن الحاجة فيسدونها بما يملفهم * وقيل ان النضر بن كنانة كان اسمه قريشا ، وقيل بل لم تزل بنو النضر بن كنانة يدعون بني النضر حتى جمعهم قصي بن كلاب فقبل لهم قريش من أجل ان التجمع هو التقرش فقالت العرب تقرش بنو النضر أي قد تجمعوا ، أو قيل انما قبل قريش من أجل انها تقرشت عن الغارات * وعن محمد بن سعد * سميت قريش قريشا حين اجتمعت الى الحرم من تفرقها فذلك التجمع التقرش ، قال عبد الملك ما سمعت هذا ولكن سمعت ان قصياً كان يقال له القرشي ولم يسم قريشي قبله ^(١) * .

ويتبين من هذا النص ان قريشا ليس اسم شخص بل هو اسم سمكة أو طوطم ، أو صفة أطلقت اما على (١) قريش بن بدر بن يخلد ، ويؤكد هذه الرواية مصعب الزبيري ^(٢) وابن حزم ^(٣) . أو على (٢) النضر ويؤيد

(١) الطبري : ج ٢ ص ١٨٧ .

(٢) مصعب الزبيري : نسب قريش ص ١٢ .

(٣) ابن حزم : جمهرة النسب ص ١٠ .

ذلك ابن دريد^(١) وأبو الفرج الأصبهاني^(٢) والأزرقي^(٣) . أو على
(٣) فهر ويؤيد ذلك ابن الكلبي^(٤) ، ومصعب الزيري وابن قتيبة^(٥)
وأخيرا يدعي البعض انها تطلق على قصي^(٦) .

قصي :

ولا ريب ان أول رئيس بارز هو قصي النبي استطاع أن ينتزع
السيادة والادارة المكية من خزاعة ، بعد أن علوته كنانة وقضاعة كما
ستحدث عند البحث عن نسب الرسول . وينسب إليه انه أول من قسم
قريش الى بطون ، وميز بين قريش الظواهر والبطاح^(٧) ، وعلى اننا لا نعلم
بالضبط طبيعة وماهية هذا التقسيم ، ولا الأساس الذي استند عليه ، ولا
فما اذا كان قد اقتبسه من البلاد الأخرى أم أنه كان قائما على تنظيم القبائل
القائمة في عصره ، على انه من المؤكد ان الاسماء التي ترددها كتب النسب
إن تحدر من الضر أو فهر عددها أقل مما يكفي للاعتماد عليه في القيام
بحركات مؤثرة لانتزاع السيادة من خزاعة ، فإن الاسماء التي يذكرونها
هي أجداد العشائر التي كانت في زمن النبي ، ولابد ان عددا كبيرا من
الأشخاص أغفلت أسماؤهم .

لقد كانت قريش عند ظهور الاسلام منقسمة الى قسمين : قريش
البطاح وقريش الظواهر .

البطاح :

فاما قريش البطاح فهي البطون التي كانت تسكن في مكة نفسها ،

(١) ابن دريد : الاشتقاق ص ١٨ .

(٢) الأغانى : ج ١ ص ١٢ .

(٣) الأزرقي : ج ١ ص ٦١ .

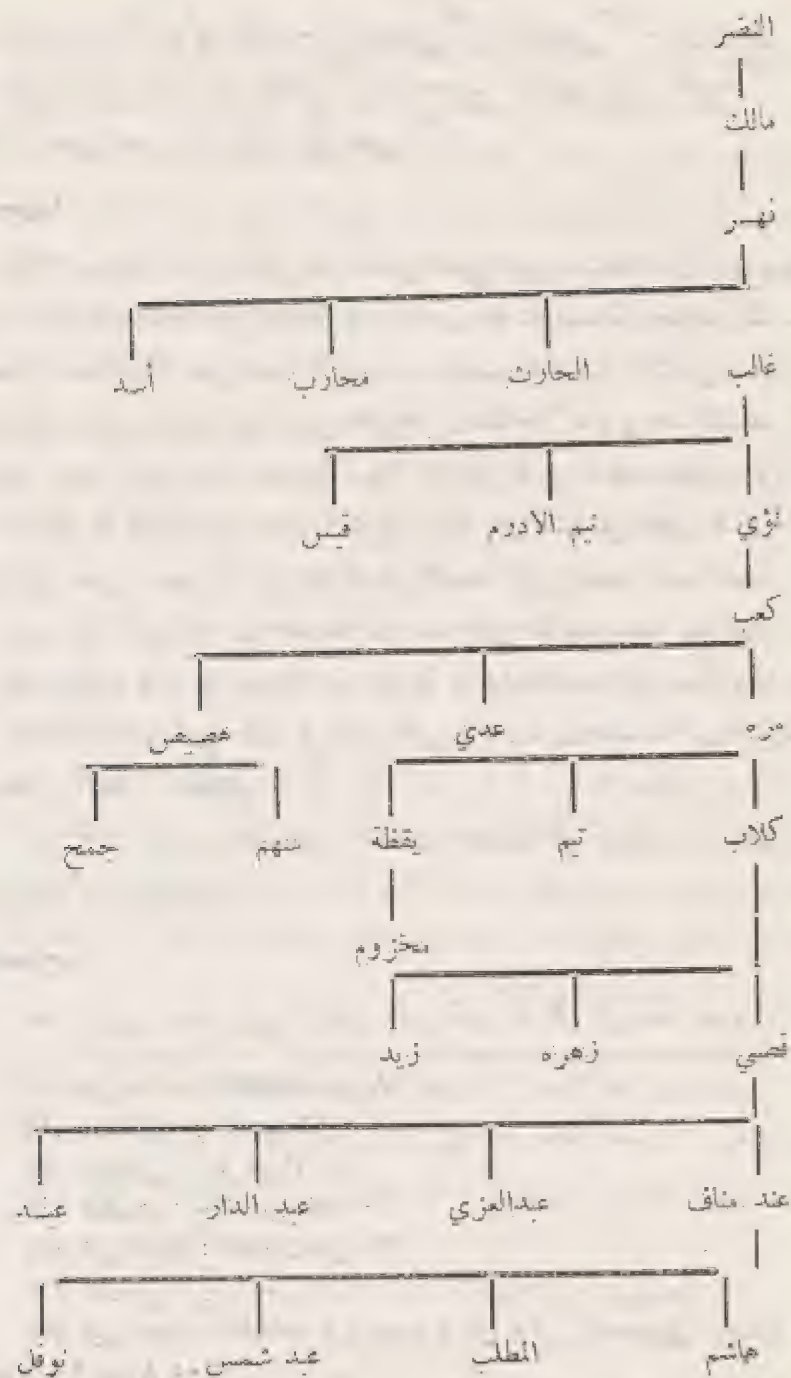
(٤) الطبري : ج ٢ ص ١٨٦ .

(٥) ابن قتيبة : المعارف ص ٣١ .

(٦) الأزرقي : ج ١ ص ٦١ .

(٧) ابن سعد : الطبقات ج ١ قسم ١ ص ٣٥ . المسعودي : مروج

الذهب ج ٢ ص ٨٥ .



ويحتكر رجالها الإدارة والوظائف الكبرى ، ومنهم التجار والرؤساء والمثرون الذين كانوا يقومون بالحركة التجارية وهم نسباً يروي أغلب بنو عبد مناف ، وبند عبد الدار ، وبنو عبد بن قصي ، وبنو زهرة بن كلاب ، وبنو تميم بن مرة ، وبنو مخزوم بن يقظة بن مرة ، وبنو سهم ، وبنو حنظلة بن أضاء عمرو بن عصب ، وبنو عدي بن كعب ، وبنو حنظل بن عامر بن لؤي ، وبنو هلال بن أحيب بن ضبة بن الحارث بن فهر ، وبنو هلال بن مالك بن ضبة بن الحارث بن فهر^(١) . ويحذف المسعودي عن هذه القائمة بني هلال بن أحيب ، وهلال بن مالك ، ولكنه يضيف في مكان آخر من كتابه^(٢) بني هاشم بن عبد مناف ، وبني المطلب بن عبد مناف ، وبني الحارث بن عبد مناف ، وبني أمية بن عبد شمس ، وبني نوفل بن عبد مناف ، وبني أمية بن عبد شمس ، وبني نوفل بن عبد مناف ، وبني الحارث بن فهر . ومما لا شك فيه أن هذه الإضافات الأخيرة تنطبق على عصر النبي ، وأن قائمة السابقين لا تنطبق كلها على زمن قصي إذ أن عبد مناف وعبد الدار وعندهم أولاد قصي ، فلا بد أنهم لم يكونوا عشائر في زمنه .

ولا ريب أنه كان هناك تدخل كبير بين هذه العشائر نتيجة التزاوج ، وعند بحثنا عنه في حياة الرسول ، سنأخذ عن عبد المطلب وأولاده مثلاً بوضوح مثل هذا التداخل .

كما أننا لا نستطيع أن نحدد عدد أفراد كل عشيرة ، فإن كتب النسب لا تذكر لكل عشيرة إلا أفراداً قليلين ، بعضهم لا يتجاوز أصابع اليد ، كبني عبد بن قصي ، الأمر الذي يجعلنا على الاعتقاد بأن ما ورد في كتب الأصناف من أسماء ، هي لفظة جدا ، ولكن المصادر التي يورث منها ليس فيها أي دليل على عدد من حذف أو سبب حذفه .

(١) المحبر : ص ١٧٦ .

(٢) مروج الذهب : ج ٢ ص ٥٨ - ١٧٦ .

الظواهر :

أما قریش الظواهر فهي التي كانت تسكن أطراف مكة وهم بنو عامر ابن لؤي ، وبنو فهر ، ولم يسمع لهم صوت في الأحداث التي جرت عند ظهور الاسلام أو بعده ، غير أنهم على ما يقول الزبير بن بكار كانوا في الجاهلية يفخرون على أهل الحرم بظهورهم للعدو واصحارهم للناس^(١) أي أنهم يساهمون بالدفاع عن مكة .

وبجانب هذا كانت الاحلاف ، وهم قبائل بدوية لم تشمل في النظام القائم بمكة ، ولم تنضم الى قبائلها ، وهم خاصة من كثانة وكانوا يشاركون المكين في معظم حروبهم ، ويسمون الاحايش^(٢) .

كما كان يقيم في مكة عدد غير قليل من الأجانب المنتسبين الى عشائر أو أمم متنوعة ، ولكنهم استوطنوا مكة لأسباب متعددة ، وكثيرا ما يسكنون الشعاب ، ول بعضهم حق دخول دار الندوة^(٣) .

التنظيم السياسي والرؤساء :

لقد أدى اجتماع الناس في مكة واستقرارهم في مكان واحد الى اضعاف بعض مظاهر التكتل القبلي والى ظهور الفردية ، كما يتجلى ذلك في انتشار الاسلام بين مختلف القبائل رغم معارضة المشركين ؛ وقد أدى الاستقرار والمصالح المشتركة الى تكيف الناس الى المجتمع الجديد ، وخاصة في أوقات الشدائد والازمات التي تسمى الغالبية العظمى ، حيث كانوا يجتمعون ويتنافسون . ومع نفور الناس من السلطة العليا وعدم رغبتهم للانصياع والخضوع في الاوقات العادية ، الا أنهم عند الشدائد كانوا لا يعارضون اتباع شخص أو أشخاص تقدمهم مواهبهم وقابلياتهم الى الصف

(١) البكري ص ٢٥٧ .

(٢) أنظر ص ١١٦ .

(٣) النبایة : ٤٤ ، ٥٩ أسد : ٢٨١ .

الأول ليقودوا الناس . وقد أشارت الأخبار الى بعض هؤلاء الرؤساء ،
 قصي ، وعبد مناف ، وعبد المطلب . كما أشارت الأخبار الى هشام بن المغيرة
 الذي كان سيدا مطعما ، ولما هلك نادى مناد يسكة اشهدوا جنازة ربكم^(١) ،
 وقيس بن عدي بن سهم الذي كان سيد قريش في زمانه^(٢) وعبد الله بن
 جدعان التيمي سيد قريش في الجاهلية وفي داره كان حلف الفضول^(٣)
 وكان عتبة بن ربيعة « كبير قريش وسيدها المطاع »^(٤) ، كما كان أبو سفيان
 شيخ قريش وكبيرها وسيدها المطاع الذي كان يقود القوافل ويتزعم
 الجروب ضد الرسول^(٥) . ويقول محمد بن حبيب « فلما هلك حرب بن
 أمية ، وكان حرب رئيسا بعد عبد المطلب ، تفرقت الرئاسة والشرف في بني
 عبد مناف ، فكان في بني هاشم : الزبير وأبو طالب والحمزة والعباس بنو
 عبد المطلب ؛ وفي بني أمية : أبو الحبيحة وهو سعيد بن العاص بن أمية وهو
 ذو العصامة كان لا يعتم أحد يسكة بلون عصامته اعظاما له . وله يقول
 الشاعر :

فأما أبوها ذو العصامة منهم ومروان ما اكفأوها بكبير

وفي بني المطلب : عبد يزيد بن هاشم بن المطلب ، وعبد يزيد هذا
 هو المحض لأفندي فيه ، وفي بني نوفل المطعم بن عدي بن نوفل ، وفي بني
 أسد بن عبد العزى : خويلد بن أسد ، وعثمان بن الحويرث بن أسد^(٦) .

(١) المخبر : ص ١٣٩ ، ٤٢٧ الاشتقاق : ص ٦٣ ، ٩٤ المعارف :
 ص ٣٢ ولمحمد حميد الله مقالة قيمة عن ادارة مكة نشرها في مجلة الثقافة
 الاسلامية سنة ١٩٤٣ (بالانكليزية) .

(٢) جوهرة النسب : ص ١٥٦ ، الاشتقاق ص ٥٧ .

(٣) اشتقاق : ص ٨٨ نسب قريش : ص ٢٩١ ، أغاني : ج ٨
 ص ٢ - ٣ .

(٤) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٦٢ ، الطبري : ج ٢ ص ٢٨٨ .

(٥) الطبري : ج ٣ ص ٤٤ ، ٧٧ .

(٦) المخبر : ١٦٤ .

ولما لم يكن من السهل عمليا في الاوقات الاعتيادية جمع كافة الناس
ومناقشتهم في الامور العامة ، لذا كان لابد من اختيار ذوي القابليات الخاصة
للمقيام بأمر بحث الامور العامة ومناقشتها ، وقد أشار اليهم القرآن
باسم الملأ .

دار الندوة :

كان هذا الملأ يجتمع منذ زمن قصي في دار الندوة التي كانت تقع
قرب الكعبة من جهة الشمال^(١) ، ولعل الغرض من اقامتها قرب الكعبة
هو اشباع شيء من الحرمة عليها . ولو لم تكن دار الندوة من الانبئة
العامة بل هي ملك خاص لبني عبدالدار ، نوارتوها حتى صارت لعكرمة
ابن عامر بن هشام الذي باعها لمعاوية بن ابي سفيان بمائة ألف دينار^(٢) .
وليس في الكتب اشارة الى سلطة مالكي دار الندوة أو الرسوم التي كانوا
يتقاضونها .

لقد كانت قريش لا تقضي أمرا الا في دار الندوة ، فهي أشبه بمجلس
الشيوخ ، تجري فيها المناقشات والمباحثات في الامور المهمة كالاشتراك في
الحروب أو عقد المعاهدات والاتفاقات أو تجهيز القوافل وتنظيمها ، ويروي
أيضا ان الفتيات اذا بلغن أدخلن فيها فشتت جويهن^(٣) ومعنى هذا انه كان
يجري فيها ما يشبه عند الاعريق من الاقرار بالوصول الى سن المواطنة .
يروي ابن جريج وابن اسحق انه لم يكن يدخلها من قريش من غير
ولد قصي الا ابن اربعين سنة للمشورة ، وكان يدخلها ولد قصي كلهم
اجمعون ، وخلفاؤهم^(٤) . ولا ريب ان هذا النص قد يطبق على الأوضاع

(١) الازرقى : ج ٢ ص ٧٤ .

(٢) ياقوت الحموي : معجم البلدان ج ٢ ص ٥٢٤ عن ابن الكلبي .
ويقول مصعب الزبيري ان حكيم بن حزام اشتراها من هشام ثم باعها
لمعاوية (نسب قريش ص ٢٥٤) ، ابن سعد ج ١ قسم ١ ص ٤٥ . انظر
أيضا ابن الاثير ، اسد الغابة ج ٢ ص ٤١ ، وياقوت ج ٢ ص ٥٢٤ .

(٣) الطبري : ج ٢ ص ٢٤٢ ، الاشتقاق : ص ٩٧ .

(٤) الازرقى : ج ١ ص ٦١ .

أيام قصي حيث كان عدد أولاده محدودا ولا يمكن أن ينطبق على أيام ظهور الرسول حيث أصبح عدد أحفاد قصي كبيرا . ويلاحظ أن كتب السيرة روت عن أحد اجتماعات دار الندوة للنظر في أمر المسلمين ، فقد حضرها ، حسب ما روى ابن اسحق ، من بني عبد شمس عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ، وأبو سفيان بن حرب ، ومن بني نوفل بن عبد مناف طعيمة بن عدي وجبير بن مطعم والحارث بن عامر بن نوفل ، ومن بني عبد الدار النضر بن الحارث بن كلدة ، ومن بني أسد بن عبد العزى أبو الجحري بن هشام وزمعة بن الأسود بن المطلب وحكيم بن حزام ، ومن بني مخزوم أبو جهل ، ومن بني سهم نبيه ومثبه أبنا الحجاج ، ومن بني جهم أمية بن خلف^(١) ، أي من كل قبيلة بين الواحد والثلاثة .

ولكن ذلك لم يكن ليراعي بدقة ، فقد دخلها حكيم بن حزام وعمره خمسة عشر سنة^(٢) . ودخلها أبو جهل وعمره ثلاثون سنة^(٣) .

لم تكن للملأ سلطات تنفيذية ، فكان لابد أن تكون قراراته بالاجماع اذا أريد تنفيذها ، ولكن بتقدير الاكثية اذا أقرت قرارا أن تقاضع معارضتها أو تستخدم الضغط الاجتماعي ضدهم .

وبجانب هذا فقد كان لكل قبيلة ناد أو مجلس خاص تجري فيه المسامرات والمناقشات ، وقد أشار القرآن الكريم إلى النوادي في بعض الآيات ، فليدع ناديه سندع الزبانية ، (العلق ١٧) ، تأتون في ناديك المنكر ، (العنكبوت ٢٩) ، ويبدو أن لكل قبيلة رئيس فكان نبيه ومثبه أبنا الحجاج سيدي بني سهم^(٤) .

(١) الطبري : ج ٢ ص ٢٤٣ . ابن هشام : ج ٢ ص ٩٣ .

(٢) ابن عساكر : تاريخ دمشق ج ٤ ص ٤١٩ .

(٣) الاشتقاق : ص ٩٧ .

(٤) الاشتقاق : ص ٧٨ .

الوظائف الدينية :

ونظرا لأن مكة مركز ديني مهم يحج إليه سنويا عدد كبير من الناس ، فإن هذا دعا الى ظهور عدة وظائف للقيام بما يتطلبه الحج ؛ ومع ان هذه الوظائف متصلة بالدين وأموره ، الا انها ليست وظائف دينية بالمعنى الدقيق ، بل تتطلب مهارة وأسلوبا خاصا وقابلية تنظيمية ومالا للقيام بخدمات العدد الكبير من الحجاج •

وكانت أغلب هذه الوظائف قديمة جدا ، ولما ظفر قصي بسيادة مكة أبقي بعضها يد أصحابها القدماء ، ويقول الطبري انه بعد جرحهم (وليت خزاعة البيت ، غير انه كان في قبائل مضر ثلاث خلال : الاجازة بالحج للناس من عرفة وكان ذلك الى الغوث بن مر وهو صوفة ، فكانت اذا كانت الاجازة قالت العرب اجيزي صوفة ، والثانية الافاضة من حسم غداة البحر الى مئى ، فكان ذلك الى بني زيد بن عدوان ، فكان آخر من ولى ذلك منهم أبو سيادة عميلة بن الاعزل بن خالد بن سعد بن الحارث بن واثق بن زيد ، والثالثة النسي ، للشهور الحرم فكان ذلك الى القلمس وهو حديفة بن فقيم بن عدي من بني مالك بن كنانة ثم بنيه ، حتى صار ذلك الى آخرهم أبي ثمامة وهو جنادة بن عوف بن أمية بن قلع بن حديفة ، وقام عليه الاسلام وقد عادت الحرم الى أصلها فأحكمها الله وأبطل النسي) (١) •

ويروي الطبري أيضا عن ابن اسحق ان قصيا قد أقر للعرب في شأن حجهم ما كانوا عليه لانه كان يراه ديناً في نفسه لا ينبغي له تغييره ، وكانت صوفة على ما كانت عليه حتى انقضت صوفة فصار ذلك من أمرهم الى آل عدوان

(١) الطبري : ج ٢ ص ٩٩ • التفسير : ج ٢ ص ١٦ • المسعودي : ج ٢ ص ٥٧ • ابن هشام : ج ١ ص ٤٥ ، ويروي ياقوت (ج ١ ص ٩١٧) ان الاجازة كانت في خزاعة ثم الى عدوان ثم الى صوفة ، ويروي ابن قتبية ان « من عدوان أبو ثمامة الذي كان يفيض بالناس (المعارف ص ٣٦) » •

ابن الحارث بن شحنة ورائة ، وكانت عدوان على ما كانت عليه ، وكانت
النساء من بني مالك بن كنانة على ما كانوا عليه ومرة بن عوف على ما كانوا
عليه فلم يزالوا على ذلك حتى قام الاسلام فهدم الله به ذلك كله ^(١) . ويقول
محمد بن حبيب السكري ان ائمة العرب بعد عامر بن الضرب (العدواني)
في مواسمهم وقصائدهم بعكاظ (بنو نميم) . . . وكان ذلك يكون في اخذهم
كلها ، ويكون الرجال يلبان هذا من الامرين جميعا ، عكاظ على حدة ،
والموسم على حدة ، فكان من اجتمع له الموسم والقضاء سعد بن زيد مناة
ابن نميم ، ثم تولى ذلك حنظلة بن زيد مناة بن نميم ، ثم تولاه ذؤيب
ابن كعب بن عمرو بن نميم ، ثم عازن بن مالك بن عمرو بن نميم ، ثم
ثعلبة بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة ثم معاوية بن شريف بن
جرود بن أسيد بن عمرو بن نميم ، ثم الاضبط بن قريع بن عوف بن
كعب بن سعد بن زيد مناة ، ثم صلصل بن أوس بن مخاشن بن معاوية بن
شريف بن جرود بن أسيد ، ثم سفيان بن مجاشع بن دارم بن مالك بن
حنظلة ؟ فكان سفيان آخر تميمي اجتمع له الموسم والقضاء بعكاظ ، فمات
سفيان فافترق الامر ، فلم يجتمع الموسم والقضاء لاحد منهم حتى جاء
الاسلام ، فكان محمد بن سفيان بن مجاشع يقضي بعكاظ ، قصار ميراثا لهم
فكان آخر من قضى بينهم الذي وصل الى الاسلام الاقرع بن حابس بن
عقال بن محمد بن سفيان وأجاز بالموسم بعد صلصل بن أوس العلق بن
شهاب بن لؤي ، من بني عواقة بن سعد بن زيد مناة . فكان آخر من أفاض
بهم كرب بن صفوان بن جناب بن شحنة بن عطار بن عوف بن كعب بن
سعد بن زيد مناة ^(٢) .

النسي :

أما الاقضية فستحدث عليها عند الكلام عن الحج ، وأما النسي ،

(١) الطبري : ج ٢ ص ١٨٤ . انظر ايضا نسب قريش ص ٣٣

المعارف : ص ٣١ .

(٢) المعبر : ص ١٥٦ - ١٥٨ .

فوظيفة يعلن فيها القائم عليها الأشهر الحرم • ومن المعلوم انه كانت هناك أربعة أشهر حرم لا يجوز فيها الحرب والقتال • بل يسود السلم والأمن • وهي أحوال ضرورية للتنقل وممارسة التجارات وغيرها • وكانت أشهر الحرم في قريش هي ذو القعدة وذو الحجة والحرم (للحج الأكبر) وصفر (للحج الأصغر والعسرة) • وقد أشار القرآن الكريم الى الأشهر الحرم بقوله تعالى « ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حرم » (التوبة ٣٦)^(١) ويظهر انه كان لقريش دور كبير في جعل العرب تحترم هذه الأشهر الحرم • ولكنها لم تتجبع نجاحا تاما في ذلك • فلم تكن حثم وطي لترعاها^(٢) • كما كانت لبعض القبائل الأخرى أشهر^(٣) حرم غير هذه • فكان لطفان البسل وهي ثمانية أشهر حرم لهم من كل سنة من بين العرب •

ولما كانت العرب تستخدم الأشهر القمرية • وهي تختلف عن الأشهر الشمسية • لذلك كان الاعتماد عليها قد يخل بأمور التجارة التي تجري حسب فصول السنة • لذلك • كانت العرب في الجاهلية تكبس في كل ثلاث سنين شهرا وتسميه النسي^(٤) • أي انه كان يضاف شهر في كل ثلاث سنوات لكي تطابق السنة الشمسية مع القمرية • وهذا يؤدي الى تغير في الأشهر الحرم • وكان المختص بالنسي هو الذي يعين الشهر المضاف

يروى الأزرقى ان النسي كان في كندة ثم صار في بني مالك بن كنانة • ولبنى القلبيس منهم خاصة • وقد يقومون فيه حتى جاء الاسلام فحرمه^(٥) بعد فتح مكة على ما يظهر حيث نزلت الآية • انما النسي زيادة

(١) تفسير الطبري : ج ١٠ ص ٨٨ فيما بعد •

(٢) المحبر : ص ٣١٩ • المعقوبي : ج ١ ص ٢٢٧ • الطبري ج ٣

ص ٦٠٣ •

(٣) ابن هشام ج ١ ص ٤٣ •

(٤) المسعودي : ج ٢ ص ٢١٤ وانظر عن النسي ما كتب عنه في

دائرة المعارف الإسلامية •

(٥) الأزرقى : ج ١ ص ١١٨ •

في الكفر بضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما انزل الله » (التوبة ٣٧) ولا نعلم بالضبط الأمور الأخرى الناجمة عن النسيء والتي أوجبت اعتبارها زيادة في الكفر .

يروى ابن اسحاق ان قضيّا كانت اليه الحجابة والرفادة والسقاية والندوة واللواء^(١) ، أي انه أخذ لنفسه الأمور المالية والإدارية والعسكرية ؛ وهناك اشارات في الكتب الى وظائف أخرى لا نعلم ما موقف قضي منها ، وهل انه هو الذي أوجدها أم أقرها أم ظهرت بعده .

الحجابة :

فأما الحجابة فكان القائم بها يمتلك مفاتيح الكعبة ، أي انه كان يأذن للناس بالدخول في الكعبة ، والراجع انها لا تتطلب أن يكون صاحبها عالما في الدين ؛ وكانت تسدر على القائمين بها ارباحا . وقد أخذها قضي من خزاعة ، ثم صارت من بعده لابنه عبدالدار ثم لأولاد عبدالدار من بعده ، وقد أرجعها الرسول الى بني عبدالدار^(٢) بعد فتح مكة تطبيقا لحكم الآية التي نزلت في ذلك « ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها » (النساء ٥٨) .

عمارة البيت :

وقد أشار القرآن الى وظيفة أخرى هي عمارة البيت فقال تعالى : « أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله » (التوبة ١٩) . ويروي ابن حجر ان السقاية والعمارة كانت في الجاهلية للعباس^(٣) .

(١) الطبري : ج ١ ص ١٨٤ . ابن هشام : ج ١ ص ١٤٧ .

(٢) الأذرقى : ج ١ ص ٦٢ ، ٧٧ ج ٢ ص ١٢ . نسب قريش : ص ٢٥١ . المعارف : ص ٣٢ . ابن سعد ج ٤ قسم ١ ص ١٠ ، ١٦ .

(٣) الاصابة ج ٢ ص ٣٦٣ (٤٥٠٧) .

الرفادة :

أما الرفادة فكانت « خرجاً تخرجه قريش في كل موسم من أموالها إلى قصي بن كلاب فيصنع منه طعاماً للحاج يأكله من لم يكن له سعة ولا زاد ممن يحضر الموسم ، وذلك أن قصياً فرضه على قريش فقال لهم حين أمرهم به : يا معشر قريش أنكم جيران الله وأهل بيته وأهل الحرم وإن الحاج ضيف الله وزوار بيته وهم أحق الضيف بالكرامة ، فاجعلوا لهم شرباً وطعاماً أيام هذا الحج حتى يصدروا عنكم ، ففعلوا ، فكانوا يخرجون لذلك كل عام من أموالهم فيدفعونه إليه فيضعه للناس أيام متى فحجى ذلك من أمره على قومه في الجاهلية حتى قام الإسلام ، ثم جرى في الإسلام إلى يومنا هذا فهو الطعام الذي يصنعه السلطان كل عام بمنى للناس حتى ينقض الحجج^(١) » ؟ ويبدو أن مقدار هذه الضريبة يختلف تبعاً لثروة الدافعين وهي قد تصل مائة دينار^(٢) . وكانت هذه الوظيفة لبني عبدالدار ، ثم أخذها منهم هاشم فكان « يطعم الناس في كل موسم بما يجتمع عنده من تراند قريش ، كان يشتري بما يجتمع عنده دقيقاً ويأخذ من كل ذبيحة من بدنة أو بقرة أو شاة فخذها فيجمع ذلك كله ثم يحرز به الدقيق ويضعه للمحتاج ، فلم يزل على ذلك من أمره حتى أصاب الناس في سنة جذب شديد ، فخرج هاشم بن عبد مناف إلى الشام ، فاشترى بما اجتمع عنده من ماله دقيقاً وكعكاً فقدم به مكة في الموسم^(٣) » .

ونظراً لقلة الأخبار ، لا نستطيع أن نعين مقدار ما كان يجبي منها أو من كانت تسند إليه ، فيروي ابن سعد أن وهب بن عبد بن قصي كان

(١) الطبري : ج ٢ ص ١٨٥ . ابن هشام : ج ١ ص ١٤٤ ، ١٤٦ .
الازرقى : ج ١ ص ٦٢ ، ١٢٧ . ويروي المسعودي أن عبدالمطلب أول من أقام الرفادة والسقاية للحاج (ج ٢ ص ١٢٧) .

(٢) ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٤٥ .

(٣) الازرقى : ج ١ ص ٦٣ .

صاحب الرقادة^(١) ، كما يروي مصعب الزبيري ان الرقادة كانت في ؟ حميد بن زهير من بني أسد بن عبدالمزى^(٢) . ويروي البلاذري انها صارت من بعد هاشم للمطلب ثم لعبدالمطلب ثم للزبير ثم لأبي طالب ، ثم أخذها العباس وولدت في أولاده^(٣) .

وما دام بحث الرقادة يتصل بالمالية ، فجدير أن نشير الى مصادر أخرى من الواردات ، منها ما كان يؤخذ من الحجاج ، مما يمكن استدلاله مما رواه ابن دريد من أن بني لؤي بن ستمخ (من ذبيان) ومن رجالهم ظويلم ويلقب مانع الحریم ، وانما سمي بذلك لانه خرج في الجاهلية يريد الحج نزل على المغيرة بن عبدالله المخزومي ، فأراد المغيرة أن يأخذ منه ما كانت قريش تأخذ ممن نزل عليها في الجاهلية ولذلك سمي الحریم ، وكانوا يأخذون بعض ثيابه أو بعض بدنته التي ينحر فامنع عليهم ظويلم^(٤) . ولعل هذه هي من الضرائب التي كانت تؤخذ من تأخير ثياب الحاج من الحلة ، إذ كان على الحجاج من غير قبائل الحمص (وهم قريش وحلفائها) أن يؤجروا ثيابا خاصة ، أو يحجوا عرايا كما ستحدث عن ذلك عند البحث عن الدين .

ومن مصادر ماليتها كذلك ضريبة العشور على التجارات^(٥) ، وقد يعنى منها البعض لظروف خاصة مثلما اعفوا منها بحارة السفينة التي بنيت الكعبة من حطامها .

ومن مصادر ماليتها كذلك العطايا التي كانت تقدم الكعبة ، وكانت تودع في بني سهم^(٦) .

(١) ابن سعد : ج ٣ قسم ١ ص ١٥٢ .

(٢) نسب قريش : ص ٢١٢ .

(٣) أنساب الاشراف : ج ٣ ص ٥٣٣ (مخطوطة القاهرة) .

(٤) الاشتقاق : ص ١٧٢ .

(٥) الأزرقي : ج ١ ص ١٠١ . المسعودي : ج ٢ ص ٥٨ .

(٦) ابن عبد ربه : العقد الفريد ج ٢ ص ٣ .

السقاية :

أما السقاية فهي حياض من آدم كانت في عهد قصي توضع بفناء الكعبة ومعنى وعرفه ، وثملاً بالماء العذب من الآبار على الأبل ويسقاه الحجاج^(١) . وهي لا ريب مهمة في بلد كمكة يقل فيها الماء العذب الصالح للشرب ، وكانت مثل هذه الوظيفة تدر في تدمير ثمانمائة دينار سنوياً ، ولعلها كانت تدر في مكة أيضاً أرباحاً طيبة ؛ ومن المحتمل أن السقاية كانت تقتصر على الحجيج ، أما أهل مكة فلم يكونوا يدفعون شيئاً عن الماء ، وكانت السقاية عند ظهور الإسلام مودعة للعباس الذي كثيراً ما كان يبرزج الماء بالزبيب^(٢) .

الآمن :

وكانت مشكلة الأمن من الأمور الهامة التي توجب الاهتمام في مكة نظراً لكثرة الخلفاء والصعاليك وسراق الحجيج الذين تدفعهم نزعاتهم الخاصة وسوء الأحوال إلى ارتكاب الجرائم كالسرقة أو عدم مراعاة قدسية الحرم ، يضاف إلى ذلك الاخطار الخارجية التي قد تهدد مكة من الغزوات ، أو قد تقوم مكة نفسها بحرب ضد أعدائها . لذلك كانت مضطرة إلى اعداد جيش لمواجهة الاخطار ، ومع أن أهل مكة كان أغلبهم تجاراً ، إلا أنهم لم يغفلوا عن الاستعداد العسكري ، فكانوا يساهمون في الحروب التي تقوم بها مكة ، فضلاً عن أنهم عقدوا محالفات عسكرية مع القبائل كالقارة والحيا والمصطلق وبني الحارث . بن كنانة لكي تعاونهم في الحروب التي ينشوبونها . ويسمى هؤلاء الحلفاء الاحابيش^(٣) .

وبجانب هذا فقد كان المكيون يستخدمون المرتزقة وخاصة من

(١) ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٤١ ، ٤٥ .

(٢) ابن سعد : ج ٤ قسم ١ ص ١٦ . الأزرقى : ج ١ ص ٦٥-٦٦ ،

ج ٢ ص ٤٧ .

(٣) نسب قريش : ص ٩ . الاشتقاق : ص ١١٩ . ابن سعد :

ج ٢ ص ٤٧ وص ٧٠ وفي انساب ابن حزم ، نشر عبدالسلام محمد هارون ، ص ٢٦٣ : ومن بني ثعلبة بن بهثة بن سليم : حكيم بن أمية بن حارثة بن الاوقص بن مرة بن هلال بن فالح بن ذكران بن ثعلبة بن بهثة كان بمكة في الجاهلية محتسباً يأمر بالمعروف وينهي عن المنكر وفي ذلك يقول بعض سفياء قريش :

السودان والاحباش الذين اشتهروا بحسن استعمالهم للحرب والسكاكين التي ترمى من مسافة ، ويدعي لامنس ان هؤلاء هم القسم الاعظم من الجيش المكي ، وانهم هم الاحابيش^(١) . ويستتج من هذا ضعف شجاعة قريش وانعدام الروح العسكرية ، وهو رأي بعيد عن الصواب لان اخبار الحروب بين اهل مكة تظهر بوضوح ان قريشاً كانت تكون القسم الاكبر من الجيش وتقوم بالنسبة الاعظم من الحرب . وكان منها المهاجرون الذين حاربوا مع الرسول في عدة وقائع ، كما ظهر منها عدد كبير من الرجال الذين قادوا الجيوش الاسلامية في معارك ناجحة ضد الروم والساسانيين في بلاد ثائية .

ومما يتعلق بتنظيم الحروب عدة وظائف ، منها اللواء والقيادة والأعنة والحكومة .

فأما اللواء فكان العلم الذي يحمل في المعارك ، وتدور حوله المعركة ، وكان يستند الى بني عبدالدار ، وقد قتل منهم في غزوة أحد سبعة وهم يدافعون عنه^(٢) .

أما القيادة ، وهي غير اللواء ، فكانت بيد بني أمية^(٣) ، فقد قاد حرب بن أمية الناس في الفجار وفي ذات نكيف ، كما قاد الناس في بدر عتبة بن ربيعة ، لان أبا سفيان كان في القافلة التي سببت المعركة ، وقاد أبو سفيان قريشاً في أحد والخندق .

وهناك ذكر للأعنة ، ويكون صاحبها المقدم على خيول قريش في الحرب^(٤) . والحكومة وهي الاموال التي يسسونها لآلهم ، وكانت عند ظهور الاسلام للحارث بن قيس السهمي^(٥) .

(١) انظر في ذلك مقال لامنس عن الاحابيش والتنظيمات العسكرية في مكة الذي نشره في كتابه (العربية الغربية عند ظهور الاسلام) بالفرنسية .

(٢) نسب قريش : ص ٢٥١ - ٢ . الأزرقى : ج ١ ص ٦٣ .

(٣) الأزرقى : ج ١ ص ٦٣ ، ٦٦ .

(٤) ابن الاثير : اسد الغابة ج ٢ ص ١٠١ .

(٥) ابن الاثير : اسد الغابة ج ٣ ص ٢٠٦ الاصابة ج ١ ص ٢٨٧ .

لم تكن في مكة وظيفة لقاض أو حاكم يفصل في القضايا التي تنسب بين الناس • فإذا حدث خلاف بين أفراد عشيرة واحدة فإن رئيس العشيرة هو الذي يحكم فيه • أما إذا حدث خلاف بين أفراد قبائل متعددة فإنهم كانوا يلجأون إلى الكاهن أو الهاتف أو العايف أو الاستقسام بالانصاب والأيثار • وكان تقدير قيمة الخسائر يدعى الاشناق وهي وظيفة كانت تقوم بها أسرة أبي بكر^(١) • وقد أورد محمد بن حبيب أسماء عدد من الحكام في قريش^(٢) •

غير أنه حتى في حالة حكم الحكم بقضية ما فإنه كان يترك ذلك لتراضي الناس وموافقتهم ، إذ لم تكن هناك سلطة تنفذ قرارات الحكام • وقد أدى هذا إلى غبن الضعفاء وكثرة المظلومين • وقد استفزت هذه الحالة الخطورة بعض الناس فكونوا حلف الفضول لمساعدة المظلومين وحمايتهم من الظالمين • وكاد هذا يتطور إلى تكوين سلطة تنفيذية • ولكن مجيء الإسلام عوض عنه وحل محله في العمل •

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد ج ٢ ص ٣٠٣ ، انظر سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٢٥ •
(٢) المحبر ص ١٣٢ - ٣ انظر أيضا نسب قريش ص ٢٩١ • شفاء الغرام للنقاسي ص ١٤١ - ٢ •

القسم الثاني

الحياة البدوية ونظمها

الفصل التاسع عشر

النظم البدوية قبيل ظهور الاسلام

اهميتها :

لقد انحلت قبيل ظهور الاسلام الدول العربية التي حاولت أن تقيم نظاما سياسيا عاما لا يقتصر على مجموعة صغيرة . وأصبح النظام القبلي هو السائد لا في الصحراء فحسب ، بل حتى في أغلب المدن الموجودة في أطراف الجزيرة .

في الدين الاسلامي :

ولم تقتصر النظم البدوية على تأثيرها في نظم الحياة عند ظهور الاسلام . بل كان لها تأثير في الاسلام نفسه . والواقع ان الاسلام وقف موقفا معاديا للبدو بصورة عامة فوصفهم بأنهم أشد كفرا ونفاقا . وأجدر ألا يعلموا حدود الله (التوبة ٩٧) « قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم » (الحجرات ١٤) أنظر أيضا سورة التوبة ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ الاحزاب ٢٠ ، الفتح ١١ ، ١٦) وقد حارب الاسلام كثيرا من معتقداتهم ونظمهم الاجتماعية ومثلهم الاخلاقية . غير انه في نفس الوقت أقر بعض هذه العادات واعترف بها حرفيا ، أو بعد تعديل بسيط . وهكذا دخلت كثير من النظم البدوية كجزء من الاسلام ، وأصبحت قانونا يسير عليه المسلمون حيثما كانوا ومتى عاشوا .

في الدولة الاسلامية :

غير انه حتى المظاهر والنظم التي شن عليها الاسلام حربا ، لم يقض عليها تماما ، بل ظل العرب يدينون بها أبدا طويلا ، ذلك ان هؤلاء البدو

كونوا مادة الاسلام الاولى والجزء الاعظم من الجيوش الاسلامية التي دحرت الفرس والروم وانشأت الامبراطورية الاسلامية ، حتى لقد كان الاسلام مقرونا بالعرب ، في أدواره الاولى ، وكان من الصعب التمييز بينهما . وكان للدور الذي لعبه هؤلاء البدو في الفتوح والانتصارات أثر في زيادة اعتدادهم بأنفسهم وبمثلهم الاخلاقية والروحية وبلغتهم وثقافتهم . فأصبحت هذه جزءاً هاماً من المدنية الاسلامية ومثلها .

في الفكر الاسلامي :

ثم ان اللغة العربية والشعر الجاهلي كانتا صيدى لحياة البداوة وتعبيراً عنها ، يرسمان مثل البدو وغاياتهم كما كانت اللغة تعبر عن عواطفهم وخيالاتهم^(١) ، وقد أصبحت اللغة العربية أداة التعبير في الامبراطورية الاسلامية ، وصار الشعر الجاهلي مثلاً يحتذى في طريقة نظمه وأسلوبه وأخيلته وأفكاره وظل كذلك أمداً من الزمن . وبهذا أدخل المثل البدوية في الحياة الثقافية الاسلامية .

في تاريخ الاسلام :

وبالاحظ كذلك ان البدو كانوا أهم عنصر في الامصار الاسلامية وهي أهم قواعد عسكرية وادارية في الامبراطورية الاسلامية . وقد تأثرت نظم هذه الامصار بالانظمة البدوية سواء في النواحي الادارية أو المالية أو السياسية أو القانونية . وما ظهر الفقهاء في هذه الامصار دونوا معظم مظاهر الحياة فيها ، وبذلك سجلوا كثيراً من النظم البدوية باعتبارها جزءاً من النظم الاسلامية ، وقد صارت بذلك هذه النظم البدوية جزءاً من التشريعة الاسلامية المقدسة التي يسير عليها المسلمون . والتي يقوم القسم الاعظم منها على ما دونه فقهاء الامصار الاول^(٢) .

(١) أنظر في ذلك أحمد أمين : فجر الاسلام ص ٦٢ فما بعد .

(٢) لقد وصفت في كتابي « التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة في القرن الاول الهجري » تنظيمات إحدى هذه الامصار وأشرت في مواضع مختلفة الى علاقتها بالفقه .

في التاريخ عامة :

والواقع ان النظم البدوية لم تقتصر على الفترة التي سبقت ظهور الاسلام ، بل يبدو أن تاريخها أبعد . إذ أن الأخبار القليلة التي لدينا عن نظم سكان الجزيرة في العصور السحيقة توحي بأن نظمها كانت نظما بدوية ، ولم تقتصر على سكان الجزيرة فقط بل وامتدت الى الشعوب السامية ، ففي شريعة حمورابي وحياة العبرانيين كثير من مظاهر النظم البدوية التي تشبه نظم البدو قبل ظهور الاسلام ؛ كما أننا نزل في الوقت الحاضر متمسكين بكثير من نظم البداوة لا في البوادي والارياف فحسب بل في المدن كذلك .

فدراسة النظم البدوية إذا مهمة جدا لفهم حياة العرب عامة ، وكذلك لفهم القرآن والاسلام والمدنية الاسلامية والشعر والثقافة العربية بل وفهم حياتنا الحاضرة أيضا .

عزلة الصحراء :

ونظرا لبيئة البدو الصحراوية التي لم تتغير منذ الازمنة التاريخية ، فقد أصبح البدوي منعزلا عن الامم الاخرى ، فلم يؤثر احتكاكه المحدود بالامم الاخرى بعاداته وأساليب حياته ، اللهم الا اذا خرج من الصحراء وسكن المناطق الغزيرة المياه وشيد له الحضارة بعد ترك البداوة . والواقع ان المؤثرات الاجنبية على الجزيرة العربية والتي وصفها وصفا طيبا كل من اوليري في كتابه عن الجزيرة العربية قبل محمد وأحمد أمين في فخر الاسلام ، كانت مقصورة على أطراف الجزيرة وفي المناطق الزراعية التي تحضر أهلها ؛ كما ان هذه المؤثرات لم تنغل في الحياة والنظم البدوية ، بل ظلت في الغالب سطحية محدودة ، فلم تنفذ الى الأعماق ، وظلت حياة البداوة تسم بطابع خاص لا يزول الا بعد استقرار طويل في أرض معينة وممارسة الزراعة والانصال الدائم مع الامم الاخرى .

صفات البدوي :

ويتمسم البدوي بصفات عامة تميزه عن غيره ، ولكن يجدر قبل ذكرها أن نؤكد انها نتيجة وراثية اجتماعية لا بيولوجية ، وانها تولدت في الغالب نتيجة حياتهم الطويلة في الصحراء . هذا الى انها صفات عامة ، وبجانبها قوارى فردية كبيرة .

فاما صفاتهم الجسمية فهم في الغالب نحاف الاجسام ، متوسطو القامة ، ذوو أنف آفنى ، وعيون سوداء لوزية مفتوحة ، وشعر مسترسل وجمجمة مستطيلة ، غير ان عرب الجنوب هم ذوو رؤوس مستديرة وشعر اجمد ، ولهم قابلية كبيرة على الصبر وتحمل المشاق الجسمية من مشي طويل وعناء يسير ، وهم يميزون كذلك بالشجاعة والاقدام وانجاد الضعيف وحماية المرأة .

والبدوي عصبي المزاج ، مرهق الحس ، سريع التهيج ، يحب الحرية والمساواة ، ويتميز بالنظرة الواقعية ودقة النظر وقوة الذاكرة وقلما يهتم بما وراء الطبيعة والافكار الفلسفية العميقة ، هذا الى أنه يميل الى وصف المراثيات ، وما البراعة التي اشتهر بها البدوي في القيادة الا مظهر من مظاهر دقة الملاحظة والاهتمام بالمظاهر المادية .

ثم ان البدوي دقيق الملاحظة والحس ، يهتم بالجزئيات دون الكليات ، ويتميز تفكيره بالثقل دون أن يهتم بالروابط بين الاشياء ، فاذا وصف بعيرا مثلاً فقد يبدأ بذكر اذنه ثم ذيله ثم يعود الى وصف رأسه ورجله وسنامه ، وهو يدقق في وصف كل من هذه الاجزاء تدقيقاً رائماً ، ولكنه لا يتبع طريقاً منطقياً في تسلسل الاجزاء التي يصفها ؟ هذا الى انك لو قرأت وصفه للبعير ولم تكن قد رأيته فانك قلما تستطيع أن تصوره من وصفه . ولا أدل على ما نقول من الشعر البدوي الذي نجده في قصائده الطويلة بطرق عدة مواضع لا رابط بينها ولا تسلسل .

وخيال البدو من نوع خاص فهو خيال تصويري لا سمعي ، صوره
متزعة من الواقع لا من ابتكار الخيال وأوضح مثل على هذه التشبيهات
التي كانوا يذكرونها :-

فيقول امرؤ القيس :

له أبطالا ظبي وساقا نعامة وارضاء سرحان وتقريب تقفل
ويقول طرفه :

كأن حدود المالكبة غدوة خلأيا سفين بالنواصف من ذد
ويقول امرؤ القيس :

مكر مفر مقبل مندبر فعما كجلمود صخر حطه السيل من عل
وهذه التشبيهات تختلف عن تشبيه الشاعر الهندي مشية البقر بمشية
المضور بسكرة الشباب المغرور * أو تشبيه الولد ذاهبا الى أمه ساكنا
كديب الخيال * أو قوله مخاطبا النجم « تعال مع مركبك الذي هو أسرع
من طروق الخيال » وتشبيه شيلي القبرة بالفرج مجردا عن المادة *
ان هذه التشبيهات تختلف عن تشبيه شعراء البدو بحر الآرام بحب
الفلفل ، والنجم بهذاب الدمقس المقتل ، وجيد الفتاة بجيد الرقيم ، وترع
الشعر بقنو النخلة المتشكل ، وآثار الطلؤل بالوشم ، أو الرماح بأشطان
البشر * .

حقا ان هذه صور جديدة جميلة ، ولكنها مستمدة من الواقع وهي
أقرب الى المقارنة واستشارة الذاكرة عن شيئين متباعين ؛ بل حتى الاشخاص
الخرافيون لم يصورهم العرب خارقين في شكلهم أو قدرتهم *
ونعبد الذكر بأن تصورهم بصري وقلما يهتمون بالتصور السمعي
كأصوات الطيور وغيرها (١) * .

(١) انظر في ذلك احمد أمين : فجر الاسلام ص ٢٧ فما بعد .
محمد عبدالمعيد خان : الاساطير العربية قبل الاسلام ص ٢٢
فما بعد .

القبيلة :

لقد كان النظام البدوي قائما على أساس القبيلة ، وهي جماعة من الناس يتسمون ، أو يزعمون انهم ينتمون ، الى جد واحد مشترك انحدروا منه ، ويسكنون عادة في منطقة واحدة ، واذا انتقلوا ساروا جميعا ، وهم يتحملون واجبات مشتركة في الدفاع ودفع الدية . ومع ان خير ما يميز القبيلة عن غيرها هو اشتراك أفرادها في دفع الدية ، الا انه من الصعب جدا تحديد عدد أفراد القبيلة والارجح ان عددها يتوقف على قدرتها على الدفاع وعلى قابلية المراعي على اعاشة مواشيتها . فالقبيلة التي تقطن في أرض ممرعة ، يمكن أن يتزايد عدد أفرادها مع الاحتفاظ بوحدها ، أما اذا زاد عددها وعدد مواشيتها فوق ما يمكن أن تحمله الأرض ، فانه ينخرج منها بعضها ويكونون لانفسهم وحدة مستقلة تتخذ لها أرضا خاصة ، وتكون بذلك قبيلة مستقلة . الا انها تبقى متصلة بالقبيلة الأم برابطة النسب التي تعزز بها . أما اذا كانت هذه الوحدة المنخرعة صغيرة لا تستطيع الدفاع عن نفسها أو الاحتفاظ بكيانها ، فانها تندمج بالقبائل الأخرى ، والغالب انها تفضل الاندماج بأقرب القبائل نسباً منها . وهكذا فان عدد القبائل غير ثابت ، بل قد يزيد أو ينقص ، وقد تظهر قبائل جديدة أو تندثر قبائل أخرى أما بانقسامها الى قبائل أصغر منها اذا كانت كبيرة ، أو بالضمائها الى قبائل أخرى اذا كانت صغيرة لا تستطيع الدفاع عن كيانها .

ولا يمكن تحديد عدد أفراد كل قبيلة بالضبط ، فبعض القبائل صغيرة جدا ، وقد ذكر محمد بن حبيب عددا من القبائل لا يزيد أفراد كل منها على أصابع اليد^(١) ، كما أن هنالك قبائل كبيرة العدد ، والغالب ان القبائل الكبيرة تقسم الى أجزاء يدعى كل جزء العشيرة والبطن والفخذ والفصيلة والرهط والحى ، ولكن حتى هذه الأقسام لا يمكن تحديدها بالضبط .

تطورها في الاسلام :

لقد حافظ العرب على نظامهم القبلي عندما استوطنوا الامصار الاسلامية . فكانت هذه الامصار مقسمة الى قبائل ، ولكل منها خطة خاصة يسكن أفرادها معاً فيها ، كما كانوا يستلمون عطاياهم سوية ، وعلى كل قبيلة عريف خاص بها ؟ والغالب ان أفرادها يحملون مسؤوليات مشتركة . فيدفعون دية القتل غير العمد الذي قد يرتكبه أحد أفرادها ، كما تكون لهم الشفعة أو حق الافضلية في شراء البيت الذي يباع في خطتهم ، ويورثون مال من لا واث له في عشيرتهم ، ويحملون مسؤولية أعمال المشايخين والمتصرفين في عشيرتهم . وهكذا صار نظام القبائل هو أساس التنظيم الاجتماعي والاداري والمالي والجائي في الامصار الاسلامية .

غير انه نظراً لان كلا من هذه الامصار الاسلامية كانت تضم قبائل كثيرة متنوعة ، فقد اضطر الولاة أحيانا الى دمج القبائل الصغيرة بالكبيرة ، وعلى مر الايام أخذت هذه الوحدات الصغيرة تفقد كيانها المستقل . غير انه اذا كانت أفراد الوحدات المندمجة شديدة التماسك فانها تحافظ على كيانها ، ولكن تصبح من الناحية الادارية مندمجة في القبائل الكبيرة . واذ ذاك يقال ان عدادها مع القبيلة الكبيرة^(١) . ومن هذا يتبين ان الانصار وان كان تنظيمها قد قام على أساس قبيلة ، الا أنه دخل عليها تعديلات غير قليلة .

نظرية سميت :

وقد حملت هذه التغيرات بعض المستشرقين وخاصة روبرتسن سميت على الاعتقاد بأن الانساب العربية مختلفة كلها منذ زمن عمر لكي ينظم توزيع العطاء^(٢) . ومما استند اليه في تشككه في شجرات الانساب ان جميع

(١) في الفصل الاول من كتابي « عن التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة » شرح واف عن هذه التطورات .

(٢) روبرتسن سميت : القرابة والزواج عند العرب الفصل الاول (بالانكليزية) .

ما خلف البنا منها كتب منذ منتصف القرن الثاني فما بعد . فهي إذا متأخرة ، كما انها متأخرة بأحوال المدن التي كتبت فيها وخاصة الكوفة والبصرة ، فهي لا تعطي تفاصيل وافية أو مضبوطة عن قبائل وأنساب النواحي الأخرى من الجزيرة العربية كاليمن مثلاً ، هذا الى انها قد لا تسجل الاحوال التي كانت عليها قبل الاسلام ، يضاف الى ذلك ان شجرات النسب التي يذكرها هؤلاء النسابون قلما تذكر أكثر من ستة آباء بين أفراد القبيلة الذين عاشوا عند ظهور الاسلام وبين الجد الأعلى لكل قبيلة ، واذا افترضنا ان كل جيل كان ٢٥ سنة ، كانت اقبايل العربية حسب شجرات النسب أو أغلبها قد تفرع منذ القرن الرابع الميلادي وهو أمر لا تقره الأدلة التاريخية .

على أنه اذا كان ما ورد في كتب الانساب المتداولة بين ايدينا عساً يتعلق بالعصور السحيقة قبل الاسلام غير مضبوط أو مغلوط ، فإنه يجب أن لا تنكر الانساب نفسها ، أو نعتقد انها احتلقت كلها في زمن عمر لكي تخدم المسلمين في توزيع العطاء ، وذلك لأن الاخبار التاريخية عن حياة النبي وحروب الردة تؤيد وجود هذه القبائل كوخدات مستقلة في معظم أنحاء الجزيرة ، كما أن الشعر العربي الجاهلي ترد فيه أسماء هذه القبائل ، وهو يلقي ضوءاً هاماً على العلاقات بينها ، بل نذهب أبعد من هذا فنقول ان التوراة قد ذكرت بعض القبائل العربية كسليم مثلاً ، كما ان النقوش السامية التي ترجع الى القرون الأولى قبل الميلاد تذكر الادوار المهمة التي لعبتها القبائل السامية كككيل وحاشد وهمدان التي ظلت الى عصر الاسلام محتفظة بوحدتها .

أهمية النسب :

لقد كان الاهتمام بالنسب مهماً منذ العصر الجاهلي ، اذ هو المرأة التي تظهر فيها نقابة دم الفرد وارتباطه بالقبيلة . وقد ظل الاهتمام به حتى بعد مجيء الاسلام فأصبح أساساً للتنظيم المعنوي والاجتماعي في الاقطار

العربية وعند العرب ، بل حتى غير العرب كثيراً ما اضطروا عند سكتهم
الانصر الى الانتساب الى القبائل العربية باعتبارهم موالي لها ، ثم أصبح
كثير منهم على مر الايام يدعون بأنهم صرحاء في النسب . ولا أدل على
الاهتمام بالنسب في الاسلام من الاحاديث التي تنسب الى النبي والتي يحض
فيها على حفظ النسب^(١) .

ولا ريب ان للاهتمام بالنسب في الاسلام أهمية كبيرة ، فهو يوضح
علاقة الإنسان بالعرب الفاتحين الحكام ، ويوضح العلاقة بالنبي وأصحابه
الذين أصبح الانتساب اليهم فخراً ، أو بالخلفاء والولاة الذين قد يؤدي
الاقتراب منهم الى بعض المنافع ، هذا الى اهميته في الوراثة اذ ان الارث
يتقرر حسب النسب ، كما أن الزكاة تعطى للاقربين الذين هم أولى
بالمعروف^(٢) . والمعروف الذي يحسن بالاغنياء أن يدفعوه الى الاقرباء تبعاً
لما أمر الرسول « تعلموا أنسابكم ما تصلوا به أرحامكم » .

وان الأهمية الكبرى التي كانت للانتساب في صدر الاسلام جعلتها
تمتد الى غير العرب فرتبت لهم على مر الايام شجرات من النسب أوصلتهم
بأجداد العرب القدماء جداً .

أسماء القبائل :

ان أسماء القبائل العربية مستمدة اما من الآلهة الوثنية القديمة كزيد
اللات ووهب اللات وسعد مناة وعبد شمس ، أو من أسماء أشخاص ؛
ولكن أغلبها مستمدة من أسماء حيوانات مثل بكر ، أسد ، بهشة (بقر
الوحش) ، ثعلبية ، ثور ، جحش ، جعدة (غنم) ، جعل ، حذاء ، حمامة ،
حنش ، الأرقم ، دؤل ، دب ، ذئب ، ضبة ، ضبيعة ، عذرة ، غراب ، فهد ،
فرد ، خندف ، فهد ، كلب ، نعامة ، غبر ، هوازن ، يربوع ، جراد ،
ظبيان ، عقاب ، أوس ، قرش ، حمير ، حنظلة ، صخر ، بدن .

(١) ابن حنبل : المسند ج ٢ ص ٣٧٤ .

(٢) ابن حزم : جمهرة انساب العرب ص ٣ - ٦ .

الطوطمية :

ان كثرة أسماء الحيوانات في تسمية القبائل حصلت المستشرق الانكليزي روبرتسن سميت الى الاعتقاد بأنها مظهر من مظاهر الطوطمية التي كانت سائدة عند العرب قبل الاسلام^(١) .

والطوطم كائنات تحترمها بعض القبائل الابتدائية ويعتقد كل فرد من أفراد القبيلة بعلاقة نسب بينه وبين أحد منها يسميه طوطمه . والطوطم قد يكون حيوانا أو نباتا ، وهو يحصي صاحبه ويبحث اليه الاحلام اللذيذة ، كما ان صاحبه يحترمه ويقدمه ، فإذا كان حيوانا فلا يقدم على قتله ، وإذا كان نباتا فلا يقطعها ولا يأكله الا في الأزمات الشديدة . والقبيلة تسمى باسم الحيوان ، وتعتبره أباً لها وتعتقد انها من سلالة ، وهي تحترمه وتحرم لمسه أو انظر اليه والتلفظ به ، وتحفل بدنه عند موته ، وتعتقد انه يدافع عن القبيلة عند الملهمات^(٢) .

وللتدليل على أن تسمية القبائل العربية بأسماء حيوانات هو مظهر من مظاهر الطوطمية يقول روبرتسن سميت بأن العرب اعتقدوا بأن بعض الحيوانات أصلها انسان ثم مسخت كالقردة والخنازير ولذلك حرم أكلها ، ثم ان العرب عبدت بعض الاصنام التي تمثل الحيوانات ، فكان يغوث بشكل أسد ، ويعوق بشكل حصان ، ونسر بشكل نسر ، كما عبد الاسبيذون الفرس ؟ ولعل اسم ربيعة الفرس يدل على أن ربيعة كانت تعبد الفرس . كما ان الحمام كان بمكة مقدسا لا يجوز قتله^(٣) .

على ان روبرتسن سميت متطرف في استنتاجاته ؛ فانه لم يعرف عن العرب انهم عبدوا الحيوانات نفسها أو اعتقدوا انهم منحدرون منها ، وليس مسخ الحيوان دليل على قدسيته ، كما ان نحت الصنم على شكل حيوان

(١) روبرتسن سميت : القرابة والزواج عند العرب الفصل السابع .

(٢) راجع الاساطير العربية قبل الاسلام ص ٥٥ - ٨٥ .

(٣) جمعة : ص ١١٦ فما بعد .

لا يعني انهم عبدوا الحيوان نفسه ، ما عدا الاسيدين . وليس هناك دليل على أن القبائل التي كانت تعبد النسر أو الفرس وغيرها كانت تسمى بأسماء هذه الحيوانات أو تدعى انها متحدرة منها^(١) .

يقسم النسابون القبائل العربية الى قسمين كبيرين هما القبائل القحطانية أو العاربة وأصل موطنها جنوب الجزيرة ، وخاصة اليمن ، والمسعرية وموطنها وسط وشمال الجزيرة ، ويذكر بعضهم ان بين هذين الفرعين خصومات منذ أيام الجاهلية . والواقع ان الاجزاء الجنوبية من الجزيرة يختلف سكانها بعض الاختلاف عن سكان الاجزاء الشمالية ، في بعض مظاهرهم الجسمية ، وفي لهجاتهم التي يتكلمون بها^(٢) . الا أنه ليس هناك دليل على وجود الخصومات بين الطرفين ، اذ ان الخصومات تنشأ عادة بين القبائل المتجاورة في محل السكن حتى ولو كانت من فرع واحد . وان أغلب أيام العرب التي ذكرت لنا في التاريخ^(٣) نشبت بين قبائل يعدها النسابون متقاربة مع بعضها في النسب . ثم ان التقسيم الذي يذكره النسابون ليس دقيقا دائما ، فهناك بعض القبائل كقضاة كانت في الاسلام تنسب مرة الى قحطان ومرة الى غطفان ، ولكن مثل هذه القبائل محدودة والغالب ان سبب تغير نسبتها يرجع الى العصر الاموي حيث اشتدت الخصومة بين المضربين واليمانيين فأخذت بعض القبائل تنحاز الى أحد الجوانب لأسباب خاصة مدعية بأنها ترتبط فيها بصلة النسب .

(١) راجع : جرجي زيدان : الانساب العربية القديمة .

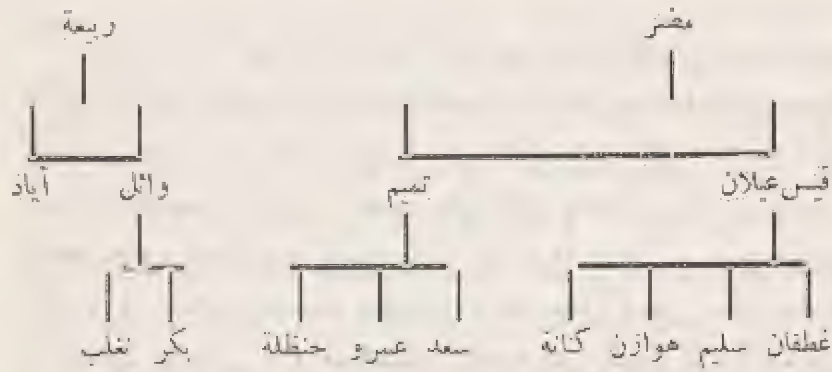
(٢) فيليب حتي : تاريخ العرب ص ٣٠ (بالانكليزية) .

(٣) راجع عن أيام العرب : ابن الاثير : الكامل في التاريخ ج ١

ص ٢٠٥ - ٢٨٨ .

ان اهم القبائل على ما تقوله كتب النسب الشائعة هي المبينة في الجدول التالي (١) :-

القبائل الشمالية (العدنانية)



القبائل الجنوبية (القحطانية)



(١) أنظر في كتب النسب : نسب قريش لمصعب الزبيرى ، جمهرة أنساب العرب لابن حزم ، الاشتقاق لابن دريد ، والانباء على قبائل الرواة لابن عبد البر . وقد نظم وستيفيلد جدولا مفصلا في أنساب القبائل وتفرعاتها .

الفصل العاشر

الصلبية :

تعتبر القبيلة الوحدة الاجتماعية التي يقوم عليها النظام البدوي . وهي تتكون من العرب الصلبة والحلفاء والعيد . فأما العرب الصلبة فهم جميعا متحدرون من أصل واحد مشترك هو الجد الأعلى للقبيلة ؛ لذا كانوا يعتبرون أنفسهم متساوين ، نظريا على الأقل . وكان كل فرد يعتز بشخصيته وفرديته ويرى لنفسه مكانته في القبيلة . الا أنهم في الواقع يتباينون في صفاتهم الجسمية والخلقية ، مما يجعل للبعض مكانة خاصة يعترف لهم بها الناس . وأهم الصفات الخلقية التي تكتسب المرء مكانة هي المروءة والشرف^(١) ، وهي تعبيرات خلقية يصعب تحديد معانيها بالضبط ، ولكن أهم متطلباتها هي الشجاعة وحب الحرية والنار وحماية الجوار والدفاع عن العرض . وهذه لا ريب صفات شخصية تكتسب صاحبها الشرف والرفعة وتميزه عن الدليل المهان . ولكنها لا تورث ، فلا يكون ابن الشريف شريفا الا اذا حافظ بأعماله على صفات المروءة ومتطلباتها .

الحلفاء :

أما الحلفاء فهم ليسوا متحدرين من الجد الأعلى للقبيلة ولا تربطهم بأفرادها رابطة الدم ، ولكنهم لجأوا الى القبيلة ووضعوا أنفسهم تحت حمايتها أو حماية أحد أفرادها . وقد يكون الحليف فردا أو قبيلة . فأما

(١) بشر فارس : الشرف عند العرب (بالفرنسية) ، مباحث عربية

حلف القبيلة للقبيلة فستحدث عنه في الفصل التالي . أما حلف الأفراد فإن الغرض منه أن ينال الفرد حماية القبيلة التي يحالفها ويستطيع أن يعيش في كنفها بأمان . ومثل هؤلاء الحلفاء عادة عرباء يأتون إلى القبيلة ليتأجروا معها ، أو ليتزوجوا إحدى نساها ويسكنوا مع قبيلة المرأة ؛ ولكن كثيرا منهم كان من الخلفاء وهم الذين ارتكبوا جرائم القتل في قبائلهم الأصلية ، أو أساءوا السلوك لدرجة أصبح وجودهم بين القبيلة غير مرغوب فيه ، فتخلعهم وتطردهم . ولما كان من الصعب على الفرد أن يعيش بمفرده في الجزيرة ، لذلك كانوا مضطرين إلى الالتجاء إلى قبيلة أخرى يقومون في دخالها ويطلبون حمايتها^(١) ويكفي للفرد أن يدخل خمسة رجل أو يمسك جبل الخبيصة^(٢) (الطنب) أو يرتمي بين يدي المرأة^(٣) أو يذكر بأنه أصبح دخيلا لكي يظفر بالدخالة والحماية . وكان على رجل القبيلة أن يحميه ويدافع عنه ، إذ أن رد الدخالة ليس من المروءة . ولكن يجوز للدخاني أن يفسخ الجوار متى شاء ، على أن يعلن ذلك في المحلات العامة ويعطي الدخيل مهلة ليدير أمره .

والحلف قد يكون موقتا أو دائما . وتدافع القبيلة عن حلفائها باعتبارهم أفرادا منها ، وترثهم إن لم يكن لهم وارث في القبيلة^(٤) ، وتعينهم في دفع دية القتل غير العمد الذي قد يرتكبونه . كما أنها تطالب بدينهم إن قتلوا ، ولكن دينهم عادة نصف دية الصرحاء ، كما أن الحليف لا يقتل بالصریح^(٥) .

ويتم الحلف عادة بالقسم ليكتسب صبغة قدسية ، وقد يصحبه لعق

(١) محمد محمود جمعة : النظم الاجتماعية والسياسية عند قدماء الساميين ص ١٤٨ فما بعد (وسترمز إليه جمعة) ، محمد أحمد الحوفي : الحياة العربية في الشعر الجاهلي ص ٣١٧ فما بعد .

(٢) الاغانى : ج ١٩ ص ٨٠ .

(٣) المجير : ص ٤٢٢ .

(٤) الاغانى : ج ٢ ص ١٦٧ .

(٥) الاغانى : ج ٢ ص ٤١ .

الدم ليعوض الدم الملعوق عن الدم الموروث^(١) . وقد يغنس في الطيب كما حدث في حلف المطيين في مكة^(٢) .

لا يكون الحلفاء عادة مشاكل للقبيلة ، لأن قبائلهم الأصلية قد تركتهم ونقضت أيديها منهم ، فلم تعد لهم علاقة بها ، ولذلك فهم يستطيعون تكوين علاقات جديدة مستقلة مع القبيلة الجديدة .

العبيد :

أما العبيد فأغلبهم من أسرى الحروب ولكن بعضهم نتيجة الشراء وخاصة من أفريقية ، أو الولادة ، أو الدين ، أو القمار . ويعملون عادة في الأعمال اليدوية والحلب ويعاونون أسيادهم في الأعمال التي تستد اليهم . ولا يشتركون في الحروب . ولما كان الرق المتولد من الأسر له حالة خاصة فإن الرقيق فيه يكون من العرب وقد تكون له مكانة في قبيلته ، والغالب أنه يحسن معاملتهم . كما أن قبائلهم الأصلية تعمل على فكهم بالفداء أو بمبادلة الأسرى ، إذ ليس من الشرف للقبيلة أن تترك أفرادها المأسورين أرقاء عند القبائل الأخرى .

المراة :

لقد كان المجتمع البدوي يتبع نظام الأبوة Patrimonial system فللرجل السيادة والسلطة على البيت وعلى المرأة وعلى الأولاد قبل البلوغ . ولكن مع هذه الحقوق كانت للمرأة مكانة كبيرة تتناسب مع الخدمات التي تقوم بها إذ أنها كانت تقوم بنسج كبير من العمل في البيت وخاصة في ذلك المجتمع القاسي الذي كان الرجال فيه يمتهنون الحرب والرعي ، ثم إن المرأة هي الوسيلة الوحيدة لإنتاج الرجال الذين يزيدون قوة القبيلة في

(١) الأغاني : ج ٧ ص ٢٦ وكذلك ابن منظور : لسان العرب مادة دم .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ١٤٢ - ٣ .

(٣) جمعة : ص ١٢ .

السلم والحرب • وخاصة إذا كان أولادها « نجياء » قادرين على أن يكونوا لانفسهم مكانة مرموقة في المجتمع • ولا ريب ان المرأة كانت تقوم بنفسها بدور في الحروب • كتصميم الجرحى ورعايتهم وتزويد المقاتلين بالزاد والماء • هذا الى أن المرأة قد تكون مصدر ربح لولائها الذي يأخذ عند زواجها صداقا • وأخيرا فان المرأة قد توحى للشعراء بالخيال وللرجل بالطموح وقد تدخل في البيت بهجة وحياء روحية جملة^(١) •

وقد أعطتها هذه الخدمات مكانة مرموقة في المجتمع • فكانت تعتبر من أهم عناصر الشرف • والدفاع عنها من المروءة التي تستحق الفخر • كما لا يجوز رفض من يستجير بها • ولا أدل على احترامها من مخاطبتها بالحرمة من الاحترام وبرية البيت كدليل على تقدير مكانتها فيه^(٢) •

الزواج

والواقع ان المرأة كانت تلقي على الرجال أعباءً ثقيلة في عداياتها والمحافظة عليها من اعتداء الآخرين أو من الفقر أو عادات الزمن • وقد أدى بهم هذا الى الاغتياب من ولادتها • وقد أشار القرآن الكريم الى ذلك « واذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم • يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب » (الحل ٥٧ - ٩) • أم اتخذ مما يخلق بنات وأمساكم بالبنين • واذا بشر أحدهم بها ضرب للرحمين مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم » (الزخرف ١٦ - ١٧) • وقد أدى هذا ببعض الى أن يثد البنات تخلصاً مما قد تلقينه من مسؤوليات •

(١) الحوفي : الحياة العربية في الشعر الجاهلي ص ١٥٧ • وعن مساهمة نساء قريش في بدر راجع سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٥ - ٦ • وعن مساهمتهم في أحد ج ٣ ص ٧ ، ٥٨ •

(٢) الحوفي : المصدر السابق ص ١٥٥ - ٦ • المرأة العربية ص ١٦٠ • فما بعد •

يروى البعض ان الواد حدث قبيل الاسلام عند بني تميم عندما حاربهم النعمان بن المنذر فأسر نساءهم ، ولما أرادوا انتداهن رفضت بنت قيس بن عاصم شيخ بني تميم ، أن تضى من الأسر وفضلت البقاء مع أسرهما ، فقرر مع قبيلته أن يشد كل بنت تلد^(١) . غير ان هناك روايات تشير الى وجودها في قبائل أخرى ، فيروي الميداني عن الهيثم بن عدي انه كان في قبائل العرب قاطبة يستعمله واحد ويتركه عشرة فجاء الاسلام وقد قل الا في بني تميم فانه تزايد فيهم قبيل الاسلام ، رغم ان جد الفرزدق بذل مجهودا في ابطاله حيث كان يشتري البنات التي يريد أهلها وأدهن^(٢) ، ويقول السكري بأنه اشترى أربعمائة وأربعة جوار لافدائهن من الواد^(٣) ؛ ويذكر القرطبي ان الواد كان في مضر وخزاعة^(٤) ، وقد تردد ذكر الواد في القرآن الى درجة توحي بأنه كان مألوفا في الحجاز . واذا بشر أحدهم بالانثى قل وجهه مسودا وهو كظيم ، يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ، أيمسكه على هون أم يدسه في التراب . (النحل ٥٧ - ٩) . يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن ولا يحصنك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم . (المتحفة ١٢) . واذا المؤودة سئلت بأي ذنب قتلت . (التكويد ٨ - ٩) . وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركا وهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون . . . (الانعام ١٣٦) . قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراءا على الله ، قد ضلوا وما كانوا مهتدين . (انعام ١٤٠) . ولا تقتلوا أولادكم خشية اطلاق . نحن نرزقهم وايأاكم . (الاسراء ٣١) . ولا تقتلوا أولادكم من اطلاق . نحن نرزقكم وايأكم . (انعام ١٥٠) .

(١) الاغانى : ج ١٢ ص ١٤٤ .

(٢) الاغانى : ج ١٩ ص ٥ - ٥ .

(٣) المجير : ص ١٤١ .

(٤) تفسير القرطبي : ج ٢ ص ١١٧ .

ان الآيتين الأخيرتين (الاسراء ٣١ ، الانعام ١٥٠) تظهر ان الواد كان لعامل اقتصادي أما الآية الاولى (النحل ٥٧ - ٩) فتدل على ان المدافع اليه اجتماعي ، أما الآية (١٣٦ ، ١٤٠ من سورة الانعام) فواضح منها ان المدافع ديني ؛ والواقع ان تقديم الضحايا البشرية للالهة أمر معروف لدى الساميين ، فقد ذكر القرآن تقديم ابراهيم ابنه قربانا الى الله ، كما أشرنا من قبل الى تقديم المنذر بن ماء السماء الاربعائة أسرى ضحايا للقرى (١) ، وأراد عبدالمطلب أن يقدم ابنه عبدالله ضحية وقربانا (٢) . وربما كان مما يتصل بالدين أن البنت نواد عادة عند ولادتها أو عندما تبلغ السادسة من العمر . ويلاحظ ان الآيات الاربعة الأخيرة تستعمل « قتل الاولاد » وليس « وأد البنات » .

وكثيرا ما تعارض الأم في وأد البنت فبهدها الاب ، ويروي الطبري عن عكرمة في تفسير آية سورة الانعام انه « كان الرجل يشترط على امرأته أن تستحيي جارية وتشد أخرى ، فإذا كانت الجارية التي نواد غذا الرجل أو راح من عند امرأته وقال لها انت على كظهر أمي ان رجعت اليك ولم تديها فتخذ لها في الارض خدا وترسل الى سائها فيجسمن عندها ثم ينداولنها حتى اذا بصرتها راجعا دسها في حفرتها ثم سوت عليها (٣) » .

مكانة المرأة :

على ان الواد لا يمكن أن يكون دليلا على احتقار العرب للمرأة ، فان بعض الآلهة كن بنات . والواقع ان المرأة كانت لها حقوق غير قليلة ، فكان لها الحق أن تمتلك أملاك خاصة ، وخير مثل على هذا خديجة زوجة النبي ، وجليظة بنت المهلهل التي كان لها ضم يرعاها أخوها زيد الخيل (٤) . وهي

(١) انظر ص ٥٥ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ١٦٧ وانظر أيضا سميت : القرابة

والزواج ص ٢٩٦ فما بعد .

(٣) تفسير الطبري : ج ٨ ص ٣٨ .

(٤) الاغانى : ج ١٦ ص ٤٩ - ٥٠ .

لا تفقد هذه الحقوق حتى بعد الزواج ، لأن عقد الزواج كان يبيح للزوج حق الحياة مع الزوجة وحق انجاب الاولاد له ، لا حق تملكها . والغالب انها لا تزوج الا بعد أخذ موافقتها ولها الحق في رفض من لا تريده ممن يطلب يدها^(١) . كما انها تظل حتى بعد زواجها مرتبطة بقبيلة أهلها التي تحميها وتدافع عنها^(٢) وليعضهن حق الطلاق^(٣) ولذلك فهي تشعر بأن لها شخصيتها التي لا تذهب بعد الزواج رغم الحقوق الواسعة التي يتمتع بها الزوج . على انه لا ريب ان سلطتها تضعف كلما بعد محل سكنى زوجها عن قبيلتها .

الامومة :

وقد حملت هذه المكانة السامية بعض الباحثين ، وخاصة روبرتسن سميت^(٤) ، على القول بأن العرب كانت تتبع في الازمنة القديمة نظام الامومة ، وهو النظام الذي تكون فيه المرأة هي صاحبة السيادة والسيطرة في المجتمع ، ويكون عادة سائدا في المجتمعات التي يمتن رجالها الرعي والصيد ويقضون معظم أوقاتهم خارج بيوتهم . وقد استدلوا على ذلك من أن المجتمع البدوي العربي يمتن أهل الرعي والصيد ، وأنه يمكن أن ترى في اللغة العربية آثارا لنظام الامومة : فالرحم تدل على القرابة فهم يقولون : وصل وقطع رحمه ، والبطن تطلق على احدى الوحدات الاجتماعية في القبيلة ، وان كثيرا من القبائل تسمى بأسماء مؤنثة كعندق ومزينة وعاملة وعائدة ، كما ان كثيرا من الناس كانوا يسمون باسم أمهم .

(١) ابن سعد : ج ١ قسم ٤١ سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٤٨ .

(٢) الطبري : ج ٢ ص ١٧٦ سميت : القرابة والزواج ص ١٦٦

فما بعد -

(٣) المحبر : ص ٣٩٨ .

(٤) سميت : القرابة والزواج ص ١٥٤ فما بعد أنظر أيضا ولكن :

الامومة عند العرب (ترجمة بندلي جوزي) محمد عبدالمعتمد خان : الاساطير العربية قبل الاسلام ص ٦٥ جمعة : ص ٧٩ فما بعد . الحوفي : المرأة العربية ص ٥٦ - ٦٧ .

وقد ألف محمد بن حبيب كتابا فيما فطن سمي باسم أمه من الشعراء .
 بل يروى ان عوف بن محلم شرط على عمرو بن حجر عندما خطب هذا
 ابنة عوف أن « أزوجهها على أن أسمى بينها وأزوج بناتها » فقال عمرو بن
 حجر أما بنونا فنسميهم بأسمائنا وأسماء آبائنا وعمومتنا وأما بناتنا فنكهن
 اكفأهن من الملوك^(١) . وجدير بالذكر ان أغلب الأسماء المهمة في الحياة
 كالشمس والأرض مؤنثة^(٢) . هذا الى أن شخصيات نسوية بارزة ظهرت
 في المجتمع الجاهلي في الدين والسياسة كالزباء التدمرية وسجاح التميمية
 وعند زوجة أبي سفيان وخديجة زوجة النبي . كما انه كان للمخال مكانة
 كبيرة في النسب وكان يعتقد ان أغلب صفات الولد تورث من خاله فالعرب
 تقول نزع عرق الخال^(٣) ، ويقول الفرزدق « نزعك والام التيممة
 تنزع » . ويقول جرير :

لا تطلبن خؤولة في تغلب فالزنج اكرم منكم اخوالا

غير ان الأدلة التي يوقها سميت غير كافية لإثبات وجود
 الأمومة عند العرب بل هناك دلائل تنقض ذلك : فالمجتمع السامي منذ عرف
 في التاريخ كان يعتبر الأب هو رأس الأسرة . والبعل أو الزوج هو السيد ،
 والقبائل المنسوبة الى أمها قليلة جدا اذا قورنت بمن دعي باسم أبيه ، كما
 ان أصلها قد يكون سببه الزواج بمرأتين مما يجعل الأولاد يتسمون
 لامهاتهم لكي يميزوا ، يضاف الى ذلك ان صيغة التأنيث المفضة القليلة
 لا اسمها . وان زواج المباشرة والمتعة أحوال شاذة^(٤) .

الزواج :

لقد ذكرنا ان الوظيفة الرئيسية للمرأة هي انجاب الاولاد ، حيث

- (١) ابن عبد ربه : العقد الفريد ج ٣ ص ١٩١ .
- (٢) فنسك نظرية الجنس في اللغات السامية (بالانكليزية) انظر في
 الزواج ايضا : شترن الزواج في اليهود الاسلامية الاولى .
- (٣) ابن سعد : ج ٢ قسم ١ ص ٢٢٥ .
- (٤) انظر : جرجي زيدان : الانساب العربية وجمعة ص ٧٥ فما
 بعد ، ناشد سيقين : الأمومة عند العرب (المقتطف سنة ١٩٣١) .

يتوقف عليها مستقبل العشيرة ومكانة الجيل الجديد ، فهي قد تتجيب النجابة والسامين أو بالعكس ، هذا الى انها قد تقوم بدور سياسي واجتماعي هام فالزواج يؤدي الى ترابط الاسر البعيدة ، وقد يؤدي الى ترابط العشائر مع بعضها ؛ فان رابطة الفرد مع عشيرة أخواله قد لا تقل قوة عن رابطة مع أعمامه وفي هذا أثر كبير على تقارب الناس وتعاونهم .

لذلك كانت العرب تهتم باختيار الزوجة ، وكانوا يهدفون دائماً ان تكون الزوجة كفوءاً وأن تكون من النجيبات المتوفرة فيهن النجابة والذكاء والجمال . ويمكن أن تستنتج من أوصاف النساء اللاتي اعجب بهن الشعراء بان العربي كان يستدوق المرأة اذا كانت طويلة العنق فارعة القامة لينية الجسم مثثة الذراعين والساقين عظيمة الوركين ناعمة البشرة طيبة رائحة الفم .

الزواج بالاباعد :

لقد كانت العرب تعتقد ان الزواج بالاباعد أدعى الى انجاب النجابة من الاولاد^(١) ، الا انهم قلما يميلون الى الزواج خارج العشيرة ، لان هذا يستلزم منهم أن يأخذوا من ترضى بترك عشيرتها وأهلها لسكن مع عشيرة زوجها الغريبة البعيدة عنها ، والا فان الرجل اما أن لا يرى زوجته الا فترات قصيرة يزورها خلالها ، أو ان عليه أن يسكن مع عشيرة زوجته الغريبة عنه والتي قد لا تعطف عليه . لذا فان مثل هذا الزواج كان في الغالب مقصوراً على رؤساء القبائل الذين يريدون مثل هذا الزواج لأسباب سياسية أو لكي يظاهروا من هو كفوء لهم . وقد يتزوج الخلفاء أيضاً مثل هذا الزواج من خارج قبيلتهم الأصلية ، ويختارون زوجاتهم من القبيلة التي تجبرهم ، وهو أغلب شيوعاً . وتستطيع المرأة الطلاق لمجرد تغير باب خباتها أو تضع عليه حجاباً .

الزواج الداخلي :

فالزواج الشائع عند العرب اذاً هو الزواج في داخل العشيرة ، فهو

(١) الحوفي : المرأة العربية ص ١٢٦ .

أدعى الى أن تحافظ العنبرة على استجابتها ووحدها ، ويتم عادة بأن يخطب الرجل ، أو من يرسله ، البنت من أبيها أو وليها وهو أقرب أقربائها الكبار . وتستشار المرأة عادة في الزوج ، وقبلما تجبر على الزواج بمن لا ترغب . وليس من الضروري أن تكون موافقتها بالنطق ، بل أن سكوتها يكون دليلاً على رضاها . وقد تحطّب الفتاة عند الطفولة ، وتكون ملزمة أدبياً بالزواج عندما تكبر ، ولكن يحق لها أن ترفض من يتقدم لطلب الزواج منها .

المهر :

وعلى الخطيب أن يدفع بعد الموافقة مهراً لأبيها ، ويختلف مقداره باختلاف مركز الخطيب وأبيه أو الفتاة وأبيها^(١) . ولا ريب أن العرب كانت تراعي في تزويج بناتها الاكتفاء . وقد تعطى المرأة صداقاً أو هدية لها . ولا يحق للرجل استرداد الصداق ، ولكن يحق له رد المهر إذا لم يتم الزواج ، بل أنه كان الزوج أحياناً يطلب رد المهر إذا ماتت زوجته ، أو قد يطلب من أبيها أن يزوجه بائناً بعد موتها .

وإذا مات الرجل فلائنه الأكبر حق الزوج بها من دون مهر ، لأن الأب كان قد دفع المهر . ويدعى هذا الزواج زواج الضيق وقد حرمه القرآن بقوله تعالى « ولا تكحوا ما نكح آبؤكم إلا ما قد سلف أنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً » (النساء ٢٢)^(٢) .

كما أن القرآن منع استرداد ما يعطى للمرأة (الطلاق مرتان ، فاساك بمعروف أو تسريح بإحسان ، ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله .) (البقرة ٢٢٩) « وإن طلقتموهن من

(١) الحوفي : المرأة العربية ص ١٤٩ ، ١٥١ جمعة : ص ٤٤ فما بعد ، سميت : القرابة والزواج عند العرب القدماء ص ٥٠ فما بعد .

(٢) تفسير الطبري : ج ٤ ص ٢١٧ . مصعب الزبيري : نسب قریش ص ١٠ ، ٩٩ . ابن قتيبة : المعارف ص ٥٠ - ٥١ . المحبر : ص ٣٢٥ .

قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح » (البقرة ٢٣٧) « وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وأنتم إحداهن فطارا فلا تأخذوا منه شيئا » تأخذونه بهتانا وإنما مبينا « وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا » (النساء ٢٠) «

وقد يستعاض عن النهر بأن يدفع الخطيب أخته لأخ خطيبته بدل النهر « ويدعى مثل هذا الزواج زواج الشغار » وقد حرمه الإسلام فقال تعالى « وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فإن طبن لكم عن شيء منه فكلوه هنئلا مبرياتا » (النساء ٤) (١) «

تعدد الزوجات :

والرجل حق الزواج بأكثر من واحدة « ولا ريب أن تعدد الزوجات موجود عند معظم الشعوب القديمة والأندلسية « وله أهمية كبرى في كثير عدد المولودين « وتصريف النساء الفاضلات في المجتمع الذي يزيد فيه عدد النساء على الرجال « هذا إلى أنه قد يحل مشكلة العقم « أي أن الرجل يحتفظ بزوجه العاقر إذا كان راضيا عنها « ويتزوج بجانبها من تتج له نسلا « ويقول الطبري أنه كان للرجل أن يتزوج عشرين « ويعده محمد ابن حبيب أسماء عدد من الثقفين تزوج كل منهم عشرين (٢) « وقد حدد الإسلام عدد الزوجات بأربعة « وإن ختم الا تحسبوا في البتاني فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع » (النساء ٣) « وكان يجوز الجمع بين الاثنين فحرم الإسلام ذلك « حرمت عليكم أمهاتكم « « وإن تجمعوا بين الاثنين إلا ما قد سلف » (النساء ٢٣) «

(١) تفسير الطبري : ج ٤ ص ١٦٢ « أما عن الأحاديث النبوية عن الشغار فانظر فنسنك : القبرس المفضل للألفاظ الحديث النبوي مادة شغار، جمعة : ص ٤٠ - ٤١ «

(٢) تفسير الطبري : ج ٤ ص ١٥٧ «

(٣) الحجر : ص ٣٥٧ وانظر أيضا جمعة ص ٥٩ فما بعد «

التسرى :

وللرجل أن يستلك ما شاء من الأماء * وقد أقر الإسلام سلك
الجواري * وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من
النساء حتى وثلاث ورباع ، فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت
أيسانكم * (النساء ٣) * حرمت عليكم امهاتكم ** والمحصات من النساء
الا ما ملكت أيسانكم ** ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصات
المؤمنات فمما ملكت أيسانكم من قياتكم المؤمنات * (النساء ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥)
(أنظر أيضا النساء ٣٦ ، النحل ٧١ ، المؤمنون ٦ ، النور ٣١ و ٣٣ ، ٥٨ ،
الروم ٢٨ ، الاحزاب ٥٠ ، ٥٢ ، الماعز ٣٠) * ولكن مكانة الاماء
والسراري أقل من مكانة المرأة الحرة ، وأولادها احط مكانة من أولاد
الحرائر *

غير أنه رغم فوائد تعدد الزوجات ، فإنه لم يكن عاما ، لأنه كان
يلقى على الرجل عبئا اقتصاديا ، فضلا عما يخلقه من مشاكل عائلية
 واجتماعية ، وما يحدثه من خصومات بين الضرائر *

نكاح الرهط :

والسائد في الجاهلية أن يختص المرء بزوجه ، ولكن هناك نوعا من
الزواج يدعى زواج المشاركة أو الرهط يشترك فيه عدة رجال بزوجة
واحدة * ولعل أصل منشأه الأسرى وصعوبة توزيعهن فتعطي لكل جماعة
ثقة من الأسرى يشتركون فيها * وقد يكون منشؤه الصعوبات المالية في
الزواج فيشارك الاخوة في زوجة واحدة * أو قد يكون بسبب الوراثية ،
اذ يرث الأولاد زوجة أبيهم فيشاركون فيها ، وقد روى البخاري عن
عائشة أنها ذكرت أربعة أنواع من الزواج ، أحدهما هو نكاح الرهط
وهو (أن يجتمع الرجال ما دون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم
بصبيها ، فإذا حملت ووضعت ومرت ليال بعد أن تضع حملها أرسلت إليهم
فلم يستطيع رجل منهم أن يمتنع حتى يجتمعوا عندها فنقول إليهم قد عرفتم

الذي من أمركم وقد ولدت فهو ابنك يا فلان تسمي من أحبت باسمه فيلحق به ولدها لا يستطيع أن يمتنع منه الرجل^(١) . وفي مثل هذا الزواج تختار الأم عادة الأب من بين أزواجها المتعدين ، أو قد يسمى الولد باسم أمه .

ولا ريب أن هذا النوع من الزواج كان قليل الانتشار وشاذاً ، وكان يتطلب من الرجل تضحية كبيرة في عواطف الأبوة ، والآنانية التي هي عماد الحياة الزوجية .

المتعة :

والزواج عقد دائم بين الرجل والمرأة ، غير أنه كان في بعض الأحيان يحدد الزواج بمدة معينة يكون خلالها الاتصال حلالاً ، فإذا انتهت المدة حرم اتصال الرجل والمرأة . وتختلف مدة العقد حسب رضا الطرفين ، ولكن يجوز تمديده بموافقة المرأة ، ويكون الأولاد تابعين عادة لأهمهم ، فهي التي تسميهم وتسيبهم .

وفي القرآن آية قد يفهم منها المتعة ، وإن لم تكن صريحة في ذلك « والمحصات من النساء إلا ما ملكت أيماكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تنفقوا بأموالكم محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتن من بعد الفريضة » (النساء ٢٤) .

وقد أباح الرسول المتعة فترة من الزمن ، في غزوة بني المصطلق وفي فتح مكة لمدة ثلاثة أيام^(٢) ، ثم حرمت فيما بعد^(٣) . والمتعارف أن الذي

(١) البخاري : كتاب النكاح الباب الخامس عشر . وانظر أيضاً سميت : القرابة والزواج عند العرب القدماء ص ١٤٥ فما بعد ، جمعة : ص ١٤ فما بعد .

(٢) عن ترخيص الرسول بنكاح المتعة انظر كتب النكاح في البخاري : الباب ٣١ ، النسائي الباب ٧١ ، مسلم ٣ - ١٥ ، ابن ماجه الباب ٤٤ ، الدارمي الباب ١٦ ، ابن حنبل ج ١ ص ٤٢٠ ، ٤٢٢ ج ٣ ص ٣٢٥ ، ٣٥٦ ، ٣٩٣ ، ٣٧٠ ج ٤ ص ٤٧ ، ٥١ .

(٣) البخاري : كتاب المغازي : الباب ٣٨ ، كتاب النكاح : =

شدد في تحريمها هو عمر الذي استند على شهادة شهود في تحريم الرسول لها^(١) . ولا ترى الشيعة أن هناك دليلاً ثابتاً على تحريم الرسول لها ، ولا تعترف بصحة الأحاديث المنسوبة إلى النبي في تحريمها ، كما لا تعترف بأن تحريم عمر لها يقر الالتزام الشديد في المنع ، فهي لذلك لا تكرها . والواقع أن المتعة تحل مشكلة العلاقات الجنسية وخاصة في المجتمعات التي تتخذ موقفاً صلباً تجاهها كالإسلام ، وخاصة في الأحوال التي يضطر فيها المرء إلى الإقامة مؤقتاً بعيداً عن أهله . ولكنها لا تحقق الغاية الأساسية من الزواج وهو إيجاد حياة اجتماعية مستقرة دائمة .

لقد كان الطلاق مباحاً وهو أنواع : منه الطلاق المعروف ، والعادة أنه يتم الاتفاق بين الزوج وأبي الزوجة لكي يسترد الزوج الصداق . ولكن الزوج أحق بمطلقته من غيره إذا أراد الزواج بها . ويقول السكري : (أنه كانت عند الجاهلية ثلاث تطليقات . وقد أقر الإسلام ذلك ، وحرم جواز الرجوع إلى الزوجة بعد التطليقات حتى تكح زوجاً غيره) « الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان » . فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تكح زوجاً غيره ، فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا أن قلنا أن يقبلا حدود الله وتلك حدود الله يبينها لقوم يعلمون » (البقرة ٢٢٩ - ٢٣٠) .

وهناك أنواع أخرى من الطلاق منها الظهار^(٢) ، وهو أن يقول

= الباب ٣١ ، كتاب الذبائح : الباب ٢٨ ، كتاب الحيل : الباب ٤ ، مسلم : كتاب النكاح ٢١ - ٣٢ ، ابن حنبل : ج ١ ص ٧٩ ، ١٠٣ ، ١٤٢ ، ج ٢ ص ٩٥ ، ١٠٢ ، ج ٣ ص ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ج ٤ ص ٥٥ .
(١) مسلم : كتاب النكاح ص ١٦ - ١٧ . ابن حنبل : ج ٣ ص ٣٠٤ ، ٣٢٥ ، ٣٥٦ ، ٣٦٣ ، ٣٨٠ . المسعودي : مروج الذهب ج ٥ ص ١٨٦ - ٩ . ويذكر السكري أن خالد بن عبد النصراري وزيد بن ثابت وسلمة بن الأكوع وعبد الله بن عباس كانوا من أصحاب النبي ويروون المتعة (المحبر : ص ٢٨٩) .

(٢) البخاري : كتاب الطلاق : الباب ٢٣ . ابن حنبل : ج ٤ ص ٢٧ ، ج ٦ ص ٤١٠ .

الرجل لزوجته أنت علي كظهر أمي أو اختي تحرم عليه ، وقد أشار إليها القرآن ، والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقة من قبل أن يتماسا فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا ، (المجادلة ٣ ، ٤) ، ما جعل الله لرجل من قبلين في جوفه وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم ، (الأحزاب ٤) .

ومن أنواع الطلاق الأيلا وهو أن يقسم الرجل يمينا بالآ يمينا^(١) : وقد أقره الإسلام ، ولكن حدده بأربعة أشهر يقرر بعدها الرجل فيما إذا كان يبقى المرأة أم يفصل عنها ، للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر ، فإن فاءوا فإن الله غفور رحيم ، وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم ، (البقرة ٢٢٦ - ٢٢٧) .

وقد تبقى الزوجة في عصمة الرجل ولكنه لا يمساها ، يريد بذلك أن يخرجها ويستقلها عاديا ترجع ما دفعه لها وقد حرم القرآن ذلك « وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ، ولا تسكوهن ضرارا لثعدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه . وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف » (البقرة ٢٣٠ - ٢٣١) ، يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن ما آتيتهن إلا أن يأتين بفاحشة ، (النساء ١٩) .

وإذا مات الرجل فلا يحق للمرأة الزواج إلا بعد أن تربص سنة فلا تزين خلالها^(٢) ، وقد أشار القرآن الى ذلك بأسلوب يفهم منه إقراره لذلك ، والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم مائة الى الحول غير اخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما تملن في أنفسهن من معروف ، (البقرة ٢٤٠) .

(١) البخاري : كتاب الطلاق : الباب ٢٣ .

(٢) تفسير الطبري : ج ٢ ص ٣١٦ - ٣١٩ ، ٣٦١ . المحبر :

ويبدو ان صداقة النساء للرجال ومخاطبتهم كانت معروفة عند العرب ، ذكرها القرآن في معرض الإنكار ، محصيات غير مسافحات ولا متخذات اخذان ، (النساء ٢٥) • كما ان القصص الكيرة التي يرويها الشعراء عن أيام الأس التي قضوها مع صديقاتهم الغوايي كثيراً ما تذكر اسماؤهن ، وخاصة في شعر امرئ القيس ، اما هو دليل على الحرية الواسعة التي كانت تعطى لمثل هذه العلاقات ، والغريب اننا قلما نسمع بشاعر قتل أو هدد لوصفه ليالي الأس وتستمع بخديراته ، وقد ظلت آثار ذلك بعد الإسلام كما يظهر من دراسة حياة عمر بن أبي ربيعة وغيره من شعراء الحجاز •

أما الزنا فقد كان موجوداً ، وان كنا لا نعلم مدى انتشاره ، وقد ذكره القرآن وشدد في تحريمه بعدة آيات • ولا تخربوا الزنا انه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً • (الأسراء ٣٢) • الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين • الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة ، والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين • النور (٢ - ٣) • يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبائعتك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبائعتهن واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم • (المستحقة ١٢) • والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أماناً • (الفرقان ٦٨) •

وفي القرآن تعبير آخر عن الفاحشة ، وقد تكررت في القرآن اربعاً وعشرين مرة ، مقرونة بالكبر وبأنها من عمل الشيطان ، وان الله لا يأمر بها ، وهم يفعلونها لانهم وجدوا آباءهم عليها ، وثاني النساء بالفحشاء ، واللاتي يأتون الفاحشة من نساءكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً •

(النساء ١٥) و « يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن • إلا أن يأتين بفاحشة مبينة » (النساء ١٩) « ومن يأت منكم بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين » (الأحزاب ٣٠) « يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله » (الطلاق ١) وكل هذه الآيات تدل على ارتكاب بعض النساء الفحش الذي هو عمل وجدوا آباءهم عليه (أنظر الاعراف ٢٨) وبدلهم عليه الشيطان (أنظر البقرة ١٦٩ ، ٢٦٨) وهي حرام (الانعام ١٥١ ، ٣٣) ؟ ومع أن الزنا فاحشة ومقتاً وساء سيلاً (الاسراء ٣٢) إلا أنه يصعب الجزم بأن الفاحشة مرادفة للزنا ، بل الأرجح ان اسم الفاحشة اسم عام لردائل اجتماعية كانت موجودة ولا نعرف تفاصيلها •

وقد أشار القرآن أيضاً الى السفاح وهو الاتصال الجنسي غير الشرعي ، وتردد ذكره مقابل المحسن « واحل لكم ما وراء ذلك أن يتقوا بأموالكم محصنين غير مسافحين » (النساء ٢٤) « • • • إذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان » (المائدة ٥) « وآتوهن أجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات » (النساء ٢٥) •

لقد كان البغاء موجوداً ، وقد ورد ذكره في القرآن « ولا تكرهوا قتيانكم على البغاء ان أردن تحصناً » (النور ٣٣) وقد وردت كلمة القتيان في آية أخرى بمعنى الامة « فمما ملكتم أيماكنكم من قتيانكم المؤمنات » (النساء ٢٥) ، ويورد الطبري في تفسير هذه الآية أسماء عدد من البغايا ومن كان يملكهن ، مما يدل على وجوده^(١) • والراجع انه يكثر في الاسواق والمدن كمكة والطائف ، وكان لبيوت البغايا عادة رايات يعرفن

(١) تفسير الطبري : ج ١٨ ص ١٠٠ - ١٠٤ • انظر ايضا آفاني ج ١٣ ص ١٣٤ • الفاكهي : أخبار مكة ص ٣ • ياقوت ج ٢ ص ١٧٥٣ •

بها ولذا كان يطلق عليهن أحياناً أصحاب الرايات^(١) . ولا ريب انه لم يكن ينظر اليهن نظرة احترام ، والراجح ان أصل معظمهن من الجواري أو العبيد . وينسب ولد البغي عادة إلى أمه . ولكنه قد ينسب إلى من تختاره أمه ممن اتصل بها ، ولعل أشهر ولد لبغي هو زياد الوالي المشهور الذي كان يسمى باسم أمه سمية ، ثم استلحقه معاوية بنسبه فصار يسمى زياد بن أبي سفيان .

(١) المحبر : ص ٣٤٠ . تفسير الطبري ج ١٨ ص ٥٥ - ٥٧ .

الفصل الحادي عشر

التنظيمات السياسية عند البدو

القبيلة :

القبيلة هي الوحدة السياسية عند البدو ، وهي كما رأينا ، جماعة من الناس ينتمون أو يعتقدون أنهم ينتمون الى أصل واحد مشترك ، ويرحلون ويقيمون سوياً ، وتربطهم رابطة العصبية وهي كما قال ابن خلدون :

« ولا يصدق دفاعهم وزيادهم الا اذا كانوا عصبية وأهل نسب واحد ، لانهم بذلك تشتد شوكتهم ويخشى جانبهم ، اذ نعمة كل أحد على نسبته وعصبية أهم ، وما جعل الله في قلوب عباده من الشفقة والنعرة على ذوي أرحامهم وقربائهم موجودة في الطوائع البشرية وبها يكون التعاضد والتناصر وتعظم رغبة العدو لهم ^(١) » .

ويوضح من تعريف ابن خلدون هذا أن العصبية هي شعور التماسك بين من تربطهم رابطة الدم نفة ، فهي لا توجد الا حيث يوجد المجتمع المعزول ، وانها دافع غريزي في الانسان ، قائمة على أساس رابطة الدم ، فهي دائمة ثابتة ، طبيعية لا مكتسبة ، وفيها عنصر أخلاقي يجعلها قوة اجتماعية وسياسية ، ولها أهمية كبرى ، اذ انها قوة سياسية دفاعية تربط بين الناس وتكثفهم فتعمل بذلك على بقاء المجتمع وتحفظ كيانه . فالعصبية اذاً تشبه الشعور القومي في عصرنا الحاضر . ولكن رابطة الدم فيها أقوى وأوضح مما في القومية .

وتستوفي القبيلة كافة مقدمات الدولة سوى الارض المعينة الحدود . ذلك ان فيها شعباً يرى انه ينسب الى أصل واحد ، ولها سيادة تامة ، كما

ان لها تقاليد وعرفاً تتبعه كالمستور ، ولا ينقصها الا ارض منبته الحدود ،
اذ أن القبيلة قلما تثبت في مكان واحد آماداً طويلة ، بل تتجول من مكان
الى آخر ، وان كانت في غالب الاحيان تكون لها منطقة خاصة تتجول في
نطاقها وهي ما تدعى بالدار ، أو قد تسمى لنفسها حصى أي منطقة كنية
من الارض لا يجوز لغيرها أن يعترفها أو يستعملها^(١) .

الفردية والتماسك :

والبدوي يعترف بفرديته وشخصيته ، ويرى نفسه مساوياً لغيره من
الأفراد في الأصل والحقوق والواجبات ، ويتفعل اذا حاول أحد من هذه
الفردية أو جرح شعوره بالمساواة ، الا أن فرديته منسجمة مع الجماعة
فهو متماسك مع جماعته ينصر اخوانه ظالمين أو مظلومين ويلبى لدعوتهم
اذا طلبوا النجدة أو اذا دهم القبيلة خطر يهددهم بل انه يرضى عن صيا
نفس أن يتحمل بعض مسؤولية أعمال غيره فساهم في دفع الدية عنهم
ويشارك في الحروب التي قد تنشب نتيجة سوء تصرف أحد أفراد قبيلته
أو نتيجة الاعتداء عليهم . والواقع أن الباقين ينظرون اليه كجرح لا ينصل
عن القبيلة ، فقد يحملونه جريرة غيره ويقتلونه مقابل قتل لهم قتله أحد
أفراد قبيلته^(٢) .

فردية البدو اذن ليست مظهراً للتفكك النيلسي بل هي في نفس
الوقت يرافقها الشعور بالجماعة الذي يزداد قوة وقت الخطر فيحمل
البدوي أن يتناسى هذه الفردية تجاه المجموع ، وبدون هذا التعاطف
لا تستطيع القبيلة أن تعيش وتقوم .

على انه رغم ان أساس التماسك في القبيلة هو العنصرية أو الشعور
برابطة الدم ، الا أن هذا لا يجعلها ثابتة جامدة ، كالا بل هي قابلة للتوسع

(١) أنظر لوكجارد : الضرائب الاسلامية في الازمنة الاولى

ص ٢٠ - ٣٧ .

(٢) أنظر في طبيعة البدوي : أحمد أمين : فجر الاسلام ص ٢٧

فما بعد . بشر فارس : مباحث عربية ص ٧٥ فما بعد . لامنس : مهد

الاسلام القسم الثالث (بالفرنسية) .

أو الانقسام . إذ أن حجم القبيلة يتوقف على المراعي ، وإن عددها إذا ازداد لدرجة لا تحمله مراعي مواسمها ، فإنها تنشطر إلى أجزاء صغيرة . وبجانب هذا فإن القبيلة يمكن أن تقبل في عضويتها بعض الغرباء ليكنوا أحرافاً فيها . ويحملون واجبات وحقوقاً مشتركة . ولكنهم يحل لهم مغادرة القبيلة متى شاءوا فدرجة عضويتهم أضعف وحقوقهم أقل .

العلاقات السياسية :

والعلاقات السياسية البدوية ذات صبغة أخلاقية ، فهي تتمثل بالشعور التعاوني الذي يعبر عن نفسه بواجب العvisية والاحوة وتحمل الفرد ، وأن يرحم الضعيف ويزور المريض ويطعم الفقير ويرعى الأرملة ويشجع الموتى ويبدل في أيام القر والضنك لأطعام الضعيف . وواجباته تكون في الدرجة الأولى نحو أقربائه ثم نحو العشيرة التي يجب عليه أن يلبي نداءها في الحق والباطل . والعشيرة بدورها تقوم ببعض الواجبات عن الأفراد كأن تفتك العاني وتعين على دفع دين المدين ، أو تدفع الدية أو تأخذ الثأر . وهذه الصبغة الأخلاقية لا تقتصر على العلاقات الداخلية ، بل تشمل حتى العلاقات الخارجية ، إذ رغم عدم وجود قوانين دولية أو قوة عليا ملزمة تطعنها العشائر ، فإنه كانت هناك تقاليد خلقية مبنية من الوفاء ورعاية العهود والاتفاقات . وكثيراً ما تكون مصطبغة بصفات دينية ، لذا تكون قوية .

غير أنه لا ديب وجد بعض من لا يخلصون في واجباتهم نحو أفراد العشيرة بل يتبعون مصالحهم الذاتية ويقومون بأعمال قد تضر للقبيلة عدة منها كل كإتلاف جرائم القتل أو حماية المجرمين أو انتهاك الحرمات . فالحرية الفردية التي يشتمل بها البدوي إذا لا يحدها قانون الزامي ، والمسؤولية الاجتماعية لم تكن واحدة بل هي أقوى تجاه العائلة منها تجاه بقية أفراد العشيرة .

إن زمالة الدم هي مبعث كافة الالتزامات السياسية والحرية في القبيلة . فعلاقة الفرد بالقبيلة كعلاقته بعائلته . وليس هناك فرق بين الشيء العام والخاص . بل إن الأفراد ، نظرياً على الأقل ، لهم جميعاً نفس

الحقوق والواجبات ، ويقومون بواجباتهم نتيجة شعورهم بالمسؤولية نحو روح الأخوة والجوار ، لا نتيجة الزام سياسي أو قانوني ، إذ لم يكونوا ليحتلوا وجود طبقة مضطعة فوقهم تحكمهم فلم تكن هناك محاكم إدارية . ولا إدارة مركزية للحكومة . ولا ضرائب أو واردات أو موظفون خاصون للخدمة . إذ أنهم يشتركون جميعا في إدارة وظائف المجتمع^(١) .

المجلس :

لكل قبيلة عادة مجلس هو ندوة لهم^(٢) . ويستطيع كل فرد من أفراد القبيلة حضوره والتحدث فيه متى كان مجتمعا . ولا توجد أوقات معينة لاجتماعه ، والغالب أن يجتمع يوميا في المساء عند شيخ القبيلة ، وقد يجتمع في النهار ، أو قد يرسل مناد ينادي الناس للاجتماع .

يتحدث الناس في المجلس في مختلف الشؤون الخاصة ، ويبحثون الأمور والمسائل التي تخص القبيلة ويناقشون الأمور السياسية والخارجية فيه ، ولكل فرد فيه الحق في ابداء رأيه والدفاع عنه . ولكن الغالب أن يسود ذلوق المسان أقوياء التفكير والمنطق والحجة في المناقشات ، وذلك بحكم مواهبهم لا بحكم القانون . ومن مصادر الفخر أن يكون الإنسان من المتحدثين في المجالس . كما ورد ذلك في أشعارهم :

ولكن سبكني خطوب ومجلس	وسعت اهينوا في المجالس جوع
جمال الوية شهاد اندية	قوال محكمة جواب افاق
جمال الوية هباط اودية	شهاد اندية للجيش جرار

(١) أنظر في ذلك المقال القيم الذي كتبه ولهاوزن عن المجتمع البدوي في الجزء السادس من تاريخ العالم للمؤرخين (بالانكليزية) .

(٢) اعتمدنا في بحث المجلس والرئيس وواجباته على البحث المفضل الذي كتبه لامنس في القسم الثالث من كتابه (جهد الاسلام) والذي وفتى فيه ذكر الاشارات في الكتب العربية عن هذه الأمور . ولبنالينو بحث قيم في النظام السياسي البدوي .

إذا سيد منا خلا قام سيد قؤول لما قال الكرام فعول
لكم نائل غمر وأحلام سادة والسنة يوم الخطاب مالح
وفي هذا المجلس ينشد الشعراء أشعارهم • ويظهر الخطباء
مواهبهم • ويسمع الناس الآراء الطريفة والاحاديث الطيبة ، فهو إذا
مدرسة أدبية تربى الأفراد على قوة البيان واللغة وتكشف المواهب الأدبية
والسياسية • وتتخذ قراراته بعد المناقشات ، بالأغلبية • والغالب أن المعارضة
تذعن لهذه القرارات •

الرئيس :

تجلى وحدة القبيلة بوجود شخصية عليا يطلق عليها أسماء مختلفة
كالأمير والرب والرئيس والشيخ • فأما الرب فكان يستعمل قبل الاسلام
للمالك أو الحاكم • ولكن منذ هجرة النبي وسيادة الاسلام بدأ هذا التعبير
يتحدد في وصف الله تعالى • أما تعبير الأمير فكان عادة يستعمل للجيش
فيقال أمير السرايا وأمراء الشام ، ثم استعمل لقب أمير المؤمنين فيما بعد
باعتبار أن المؤمنين كانوا محاربين •

واستعمل لقب الرئيس في الغالب مراداً للقائد ، فهو بمثابة الرأس
للقبيلة فيقال (رئيس ورئيس نارس • ورئيس ربيعة) •
أما الشيخ فكان المقصود منه عادة الكبير السن سواء ساد أم
لم يسه •

وأكثر الألقاب إطلاقاً هو السيد • ولما كان السيد عادة كبير السن
وقائد القبيلة فكان أحياناً يوصف بالشيخ أو الرئيس أو الأمير أيضا •

صفات الرئيس :

وكان المطلوب ممن يرأس أن يتصف ببعض الصفات الخلقية التي
تعد حيوية للمجتمع البدوي • وقد عددها الجاحظ فقال « كان أهل

الجاهلية لا يسودون الا من تكلمت فيه ست خصال : السخاء والنجدة والصبر والحلم والتواضع والبيان * وقد أجاب قيس بن عاصم لما سئل كيف سودك قومك ؟ فقال « بئذ الندى وكف الأذى ونصرة الغولى ومجبل القرى » .

فأصبحت في أمر العشرة كلها كذى الحلم يرضى مايقول ويعرف وذلك اني لا اعمادي سراجهم ولا عن اخي حراتهم اتكف واني لأعطي سائلني ولربما اكلف ما لا استطع فأكلف واني لأعفو عن سفيهم واحلم عن جاهلهم وأسعى في حوائجهم وأعطي سائلهم^(١) * .

وقد رويت أقوال كثيرة تمتدح سخاء الرؤساء وبذلكم وخاصة في أوقات الشدة * وذلك لا ريب أمر هام في المحيط البدوي الفقير والمعرض لعاديات الزمن ونكبات الطبيعة * .

اما البيان فضروري للانصاح عن الرأي والأفناع والادارة في مجتمع ليس فيه سلطة الزامية * .

واما الحلم فيطلب الذكاء والتسامح والنصح والتشاط ، وهي ضرورية للشعب يشعر بفرديته المتطرفة وينقاد لعواطفه العنيفة وليس للرئيس عليه سلطة قانونية أو عقاب * .

وتتم الرئاسة لا بالوراثة بل بانتخاب حر بين الافراد * واذا حدث وانتخب رجل بعد أبيه فإن ذلك يكون عادة لما يتصف به الرئيس الجديد من مميزات تؤهله للمصب ، لا لانه ابن للرئيس القديم * والواقع ان العرب لم تكن تفضل أن يخلف الابن أباه لما يجزه ذلك من تقرير مبدأ الوراثة في الرئاسة وما قد يؤدي اليه من تقييد حرية البدوي * وليس في تاريخ العرب قبل الاسلام أكثر من أربع أسر تابع فيها أربعة أحفاد يتعاقب على الرئاسة^(٢) * .

(١) الألويسي : بلوغ الارب في معرفة احوال العرب ج ٣ ص ١٨٧ .

(٢) مقدمة ابن خلدون : (فصل في ان نهاية الحسب في العقب الواحد

اربعة آباء) ص ١٣٠ - ١٣١ * انظر كذلك الاغانى : ج ١٧ ص ١٠٦ .

على انه لابد للرئيس المنتخب من عصية له في داخل العشيرة ،
وقرابة تشد الزود وتسانده وتعينه على تنفيذ مطالبه • ومثل هذا السند
يعتمد على القوة العددية وعلى الحسب ، وعلى الشرف الذي لا يتوقف
على فعال الخير فقط ، بل على نقاوة الدم أيضا • وعلى هذا فلا تتم الرئاسة
الا للعصية أما الموالي والخلعاء فلا مجال لهم للحصول عليها^(١) •

واجباته :

كانت على الرئيس وجائب غير قليلة ، فعليه أن يعين الضعفاء ويواسي
المتكويين ويفتح في بيته مصيفا للضيوف والوافدين ومسدوي العسائر
الآخري • ولكنه لم يحتكر هذه الاعمال التي قد تستنزف تروته ، فقد
يقوم أي فرد في العشيرة بهذا العمل •

وعليه أن يدير المناقشات في المجلس • ويتولى المفاوضات الدبلوماسية
مع القبائل الآخري أو يبيدي رأيه ، ولكن ليست له سلطة قانونية لمنع
أحد من الكلام أو اقرار رأي دون آخر أو أن يفرض رأيه إلا بقدر
ما له من حجة في الاقناع •

وعليه أن يقض المنازعات ويحكم في الخلافات اذا لجأ اليه
المتخاصمون ، ولكنه لا يحتكر وظيفة القضاء ، فقد يلجأ المتنازعون الى
غيره من الحكماء والعارفة الذين يشتهرون بدقة الحكم والتمييز والعدالة
سواء في العشيرة أو خارجها •

وهو يقود العشيرة في أوقات الحرب • ولكنه لا يحتكر هذا • فقد
يظهر قائد مبرز أو فارس شجاع يقوم بالقيادة •

وهو يقسم الغنائم بين المحاربين وله فيها حقوق أجملها ليست
التالي :-

لك المربع منها والعصفاء وحكمتك والتسيطة والفضول

(١) مقدمة ابن خلدون : (فصل في أن الرئاسة لا تزال في نصابها
المختص من أهل العصبية) (فصل في أن الرئاسة على أهل العصبية
لا تكون في غير نسبهم) ص ١٢٥ - ١٣٠ •

المرباع هو أربع الغنمة • والصفايا هي الأشياء التي يصطفئها الرئيس لنفسه من خير ما يقيم ، والحكم هو أن يبارز الفارس فارساً قبل انتقاء الجيشين فيقتله ويأخذ سلبه فالحكم في ذلك للرئيس ان شاء رد السلب في جملة المنعم وان شاء اعطاء للفارس والتشيطة ما أصاب الجيش في طريقه قبل أن يصل الى هدنة • والفضول ما يفضل من الغنمة فلا ينقسم • وقد أشارت المصادر الى بعض ذوي المرباع كعبدى بن حاتم^(١) ورواحه بن منقذ الذي • كان سيداً يسير بالمرباع في قومه • وحفيد عبد مناف بن الحارث وعبد بن عبد مناف وقد سار كل منهم بالمرباع •

وهو يقوم بكل هذه الوظائف والواجبات معتمداً على قوة الاقتاع وقوة شخصيته ونفوذه ، اذ لم تكن له سلطة الزامية يجبر بها أفراد القبيلة على تنفيذ قراراته ، فلم تكن له شرطة لتنفيذ أوامره أو سجون يسجن بها من يعصيه • انه يفاوض أفراد القبيلة ويمارس ضغطاً معنوياً • وهو الاقدم بين أقرانه *Primus inter pares* له سلطات واسعة ولكن ليست له قوة حاكمة • وهذا ولا ريب لا يكفي لتسيير الشؤون الداخلية أو الخارجية للمجتمع • فعندما تعلن القبيلة لحرب مثلاً لا يستطيع أن يعلن التجنيد الاجباري أو يفرض الانضباط أو يطلب طاعة مطلقة من الأفراد • وكلما يستطيع عمله هو الهزء والسخرية لمعارضيه ، غير ان صعوباته تكون عادة في تمشية المشاكل الداخلية أما عند حدوث خطر خارجي فيندر أن يمتنع الأفراد أو يعصوا رئيسهم •

وقد جرت في الجزيرة محاولات لانشاء نوع من الملكية ، فيما عدا ما قام به المناذرة والفساسة وأهل اليمن • فيروي الطبري ان هودنه بن علي الحنفي ليس التاسع^(٢) ، ويروي الاصبهاني ان عباس بن أسس الرعلي

(١) الطبري ج ٦ ص ٥ ، ابن حزم : الانساب ص ١٦١ •

(٢) الطبري ج ٢ ص ١٣٣ •

كانت بنو سليم أرادوا عقد التاج على رأسه^(١) ، وفي يوم برز له كان «مالك بن خالد بن صخر بن الشريد وهو ذو التاج كان بنو سليم بن منصور توجوه ثم ملكوه عليهم فغزى بني كانه وأغار على بني تراس بن مالك^(٢) » كما أن عبدالله بن أبي كان « قومه قد نظموا له الخرز ليتوجوه ثم يملكوه عليهم »^(٣) . ولا ريب أن هذا التوزيع يعني أن لغوي التاج سلطات أوسع مما للشيوخ ، غير أن المعلومات القليلة لا تكفي لتحديد مدى الصلاحيات أو لتوضيح ماهية مناصبهم .

العلاقات الخارجية :

لقد كانت القبيلة تعد نفسها مستقلة استقلالاً تاماً . وفي حالة حرب دائمة مع غيرها . يناح لها أو لأفرادها أن تأخذ كل ما تحصل عليه من الغير . فالغزو أمر طبيعي وقانوني عندهم . ودوافعه متعددة . منها الحاجة : فإن اجساد الجزيرة العربية وأخطار الطبيعة قد تأتي على ما تملكه القبيلة فتضطر إلى الغزو لتهب من القبائل الأخرى أموالها ومواشيها . وقد تكون دوافع الغزو حب السيطرة والسيادة ، ومن هذا القبيل معظم الحروب التي شنها المناذرة والفساسنة وكندة . أو قد يكون الغزو نتيجة عامل شخصي كأن يكون رئيس القبيلة خافداً على قبيلة أخرى لسبب من الأسباب .

وقد حفظت لنا كتب التاريخ والأدب أسماء عدد غير قليل من هذه الحروب أو أيام العرب^(٤) كما يدعونها ، ولا ريب أن ما حفظ أول بكثير من الحروب التي كانت تنشب سنوياً وغفل عن ذكرها الرواة . وعند دراسة أيام العرب التي يذكرها الرواة نجد أن أغلب هذه

(١) الأغاني ج ١٧ ص ٥٥ .

(٢) ياقوت ج ١ ص ٥٦٤ .

(٣) ابن هشام ج ٢ ص ٢١٦ .

(٤) أنظر في أيام العرب : نقائض جرير والفرزدق . ابن عبد ربه : العقد الفريد (الجزء الثاني) . ابن الأثير : الكامل في التاريخ (الجزء الأول) .

الحروب كانت تنشب بين فروع القبائل الكبيرة ، وقليل جدا منها قامت بين القبائل الكبيرة ، أو بين القبائل اليمانية والمضرية . فإن الخصومة بين اليمن ومضر حدثت بعد الاسلام لا قبله .

ثم ان أغلب هذه الحروب وقتية أو غزوات قلما تدوم مدة طويلة ، وهي لا تؤدي الى ابادة أحد الطرفين أو طرده من أراضيه ولا تولد نتائج ثابتة معينة كأن تبقى قبيلة بكاملها خاضعة ومستعبدة لقبيلة أخرى ، فأنهارها المادية من قتل وتدمير تافهة اذا قورنت بالحروب الحديثة ، ولكنها ولا ريب أدت الى حدوث حالة من القلق في الجزيرة . كما أن النهب والاسر الذي يصحبها يؤدي الى عدم الاستقرار في الجزيرة . وكان لها أثر كبير في ظهور تقاليد وعرف يشبه القانون الدولي اليوم ويتعلق بمعاملة الاسرى وفكاكهم وكيفية الحروب . ومثل هذه التقاليد قائمة على مبادئ أخلاقية هي مبادئ الشرف والمروعة . وكانت من أهم المصادر التي كونت قوانين السلم والحرب في الاسلام .

وقد حملت أخطار الحرب وتهديدات الغزو المستمر في الجزيرة بعض القبائل وخاصة الصغيرة والضعيفة منها الى أن تحالف القبائل القوية وخاصة المجاورة لها لتتقي شرها ، أو لتضمن المعونة والمساعدة اذا ذهبها خطر مهدد . ويكون الحلف اما موقتا وهو الاغلب ، أو دائما . وكثيرا ما تسبقه مقاضات وتهديدات دبلوماسية وبعض المراسيم كالقسم ولعن الدم وغير ذلك لتوكيده^(١) . أو قد يرافقه زواج الرؤساء .

وقد يكون غرض مثل هذه التحالفات التوسع ، أو قد يكون تثبيت مركز شخصية بارزة . ويكون للمتحالفين عادة حقوق وواجبات متبادلة . ولا ريب انه كان للحلف بين القبائل أثر كبير في نشر الأمن والسلام في بعض ربوع الجزيرة العربية ، كما كان عاملا مهما في تكوين دول أو شبه دول بينها ، هذا الى ان كثيرا من القبائل الكبيرة تكونت بواسطة التحالف في الاصل .

(١) انظر في الامثلة على ذلك جمعة : ص ١٤٧ فما بعد .

الفصل الثاني عشر

المفاهيم القانونية عند البدو

لم يكن للبدو قانون منظم مكتوب ، بل كانت لهم تقاليد بسيطة واضحة يتمسكون بها أشد التمسك ومفعولها يقتصر على العشيرة ولا يتعداه الى العشائر الأخرى ، وهي تقاليد على بساطتها صلبة جامدة القوها ويصعب تغييرها ، إذ ان العربي بطبيعته محافظ على سنن آباءه لا يميل لتغييرها ، وقد لقي الرسول مقاومات شديدة عندما كان يريد تغيير سنتهم ، ونجد صدق ذلك في القرآن حيث يذكر في آيات كثيرة بمنعزض الذم والسخرية : « انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آئاهم لمقتدون » (الزخرف ٢٣) .

ولما لم تكن هناك سلطة تنفيذية تقتص للفرد أو تنزل العقاب بالجاني ، فقد كان يترك للمجنى عليه ان يقتص لنفسه ، وقد تعاونت العشيرة في ذلك ، الا ان المجرم كان يعتبر دائما حقا خاصا وليس هناك حق عام ، فإذا اعطى المجنى عليه لم يكن على الجاني أي عقاب .

والفكرة الأساسية في القانون الجنائي هو القصاص أو الانتقام ، فليس هناك اثر للعقاب الذي يستهدف الاصلاح وما الى ذلك ، فإذا جرح شخص آخر كان للمجنى عليه أن يجرح الجاني أو يقطع منه عضوا جريا على مبدأ العين بالعين والسن بالسن ، أو قد يطلب تعويضا عن الجرح يتناسب مع الجرح أو القطع وأثره . ذلك ان أساس العقاب هو التعويض عن الخسارة التي الحقت بالمجنى عليه . وقد اتبع هذا المبدأ بالجانيات والمجراحات في الاسلام .

اما في حالة القتل ، فإنه اذا قتل شخص آخر من عشيرته فإن القبيلة تخلصه وتقضيه عنها ، فيبادرها ويصبح خليعا أو طريدا^(١) ، فإنه يضطر

(١) الاغانى : ج ١٣ ص ٢ العقيد الفريد : ج ٢ ص ٧٢ . وقد =

الى ان يصبح صعلوكاً^(١) سارقاً قاطع طريق ، أو قد يلجأ الى الاماكن المقدسة ليعيش في أمن حرماً ، أو الى قبيلة يحالف رجلاً فيها ، والواقع ان عدداً غير قليل من الحلفاء كانوا من هؤلاء الصغار .

وإذا قتل رجل من غير قبيلته ، فإن قبيلة المقتول ترى من واجبها ان تنار له وتقتص من القاتل ذون تميز بين القتل العمد أو غير العمد ، ولكن قبيلة القاتل عادة لا تسلمه بل تحسه ، الامر الذي قد يسبب نواز العلاقات بل واشغال الحرب بين القبيلتين ، ولكن قد ينتهي الامر بالسلم فيدفع مبلغاً من المال دية لعشيرة المقتول .

وتختلف الدية باختلاف مكانة القاتل أو المقتول ، وحدها الأقصى ألف بعير وهي التي تدعى دية الملوكة . ولما لم يكن هناك تدقيق واضح في مقدار الدية ، فإنه قد يحدث خلاف ، اذ قد تعالى عشيرة المقتول بمر كثره وقبسته وتأنى الا أخذ مبالغ كبيرة ، بل قد تصر على ان تنار للمقتول بقتل القاتل أو من يعدله مكانة ، الامر الذي لا يمكن حله . فعندما قتل جناس كلبياً أرسل التغلبيون رجلاً منهم الى بني شيان فأتوا مرة بن شيان وهو في نادى قومه . فقالوا له انكم أنتم عظيموا بقتلكم كلبياً وقطعتم الرحم وانهكتم الحرمة ، وانا نعرض عليك خللاً أرباً لكم فيها مخرج ولنا فيها مقنع اما أن تحيي لنا كلبياً أو تدفع لنا قاتله جناساً فنقتله به أو هباماً فإنه كفء له أو تمكيننا من نفسك فان فيك وبناؤاً لدمه ، فقال لهم اما احياي كلبياً فلمست قادراً عليه ، واما دفعي جناساً اليكم فإنه غلام طعن طعنه على عجل وركب فرسه فلا أدري أي بلاد قصد ، واما هبام فإنه أبو عشرة

- يطلع الفرد لسوء سلوكه . انظر البخاري : التاريخ الكبير ج ١ قسم ٢ ص ٨٧ ، ابن قتيبة : المعاني الكبير ج ١ ص ٢٠٨ ، الاغانى : ج ٨ ص ٥٢ - ٥٣ ج ١٩ ص ٧٥ ، الجاحظ : الحيوان ج ١ ص ٧٦ ، البكري : ص ٥٣١ .

(١) الاغانى : ج ٨٣ ص ٢ وانظر أيضاً أحمد أمين : الصبغة والقوة عند العرب .

وأخو عشرة وعم عشرة كلهم فرسان فلن يسلموه بجريرة غيره ، وأما أنا
فما هو إلا أن تجول الخيل جولة فأكون أول قتيل فما اتعجل الموت ،
ولكن لكم عندي خصلتان إما احدهما فهؤلاء أبنائي الباقون فخذوا أيهم
نستم فقتلوه بصاحبكم ، وإما الأخرى فإني أدفع اليكم ألف ناقة سود
الحديق حمر الوبر ، فغضب القوم وقالوا قد أسأت بئذ هؤلاء وتسمونا
اللبن من دم كليب^(١) .

وكتبوا ما يلجأ في مثل هذه الحالات من المخلاف إلى الحكم أو
العارف^(٢) ممن عرفوا بالانزان وإصالة الرأي والتمييز ، وقد يلجأون إلى
الكهان^(٣) وليس من الضروري أن يكونوا شيوخ عشاير ، أو ذوي مراكز
سامية ولكنهم يصدرون قراراتهم بعد دراسة الوضع ، ولكن رأيهم
استشاري ، فليست لهم سلطات أو قوة تلزم الفريقين بطاعته وتنفيذه إذا
لم يريدوا من تلقاء نفسها الرضوخ . فهؤلاء الحكام إذا ليسوا قضاة بالمعنى
المفهوم الآن .

وقد عدل الإسلام من هذه النظم ففطن الدية وجعلها ثابتة معينة
يستوي في مقدارها الجميع لا فرق بين فرد وآخر ، كما جعل تنفيذها بيد
السلطة العليا أي بيد الدولة ، فلا يجوز للفرد أن يقتل نفسه ، وقد أبغى
الإسلام المسؤولية المشتركة ، فأوجب أن تشترك القبيلة في دفع دية القتل
غير العمد^(٤) ، وبذلك منع التأثر وما يجره من مشاكل وويلات .

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ ج ١ ص ٢١٨ . ويزوي ابن
هشام عن رجل من بني الدليل أنه « كان بنو الاسود بن رزن يؤدون في
الجاهلية ديتين ديتين وتؤدي دية دية لفضلهم فينا » ابن هشام : سيرة
النبي ج ٤ ص ٤ .

(٢) انظر ص ١٠١ .

(٣) ابن هشام : سيرة النبي ج ٢ ص ١٤٨ .

(٤) انظر كتابي : التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة

أما في حالة السرقة فإن على من سرق منه شيء أن يفتش عن
المسروق ، والعادة أن البدوي لا يرى في السرقة ما يناقض المروءة ، لذا
قلما يظهر ما سرقه ، ولكن الرجل المسروق يستطيع أن يعلن اللعنة على
السارق ، إذ أن البدوي يخشى اللعان ويخاف شرها والغالب أنه يعيد
الشيء المسروق .

أما الوراثة فإن العادة أن الرجال وحدها تراث ، أما البنت فلا
يرث^(١) ، ويقسم الارث بين البنين بالتساوي ، وللرجل حق الوصية
والهبة . وقد قرر الاسلام أنه « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والنساء
نصيب » (النساء ٧) وإن للذكر مثل حظ الأنثيين .

(١) تفسير الطبري : ج ٤ ص ١٥٣ ، ١٨٥ . ابن حجر : الاصابة
في معرفة الصحابة ج ١ ص ٩٢ .

الفصل الثالث عشر

الدين الجاهلي (١)

المعبودات

الدين هو الاعتقاد بكائنات غيبية ذات قوى مؤثرة والقيام بطقوس وعبادات لها . وهو يتوقف على عقلية الناس وحالة الافراد . فكان له في القديم دور كبير . نظرا لان البشر كانوا آنذاك أشد محافظة ، كما ان فهم لمسيبات الحوادث كان يختلف عن فهمنا ، فكانوا يزرون ان وراء كل حركة أو ظاهرة قوة غيبية تسيرها . وهكذا كانوا يعتقدون ان للقوى الغيبية تأثيرا أوسع مما نعتقده له اليوم .

والدين يتطلب خبرة نفسية والقيام ببعض الاعمال للآلهة . فهو ليس بعمل فردي أو محاولة شخصية لاطهار الروحانية الانسانية ، بل يشمل عملية حبة متبادلة بين الانسان والقوى فوق الطبيعة . ومع ان للفرد في الدين أهمية كبيرة الا انه في الغالب كانت الأديان القديمة اجماعية تتعلق بالقبيلة كلها . فالاله للقبيلة كلها يحميها ويشمل برعايته كافة أفرادها .

علاقة الآلهة بالمجتمع :

وللإنسان علاقة وثيقة بالآلهة ، وهو يتمسك بهذه العلاقة ويتأثر سلوكه بها باعتبارها عضوا في المجتمع ، فلا فرق بين نظام الحياة والدين ،

(١) استندنا في دراسة هذا الموضوع من الابحاث التالية :

(أ) روبرتسن سمث : معاضرات في أديان الساميين (بالانكليزية)
وسنرمز اليه سثت .

(ب) مقالة نولدكه عن الدين الجاهلي في دائرة معارف الدين والاخلاق
(بالانكليزية) . وسنرمز اليها نولدكه .

(ج) محمد عبدالمعيد خان : الاساطير العربية قبل الاسلام . وسنرمز اليها
الاساطير العربية .

والاعمال الاجتماعية العامة لها علاقة بالآلهة والبشر على السواء ؛ فالآلهة يحمي القبيلة أو المجتمع ويدافع عنه ، وقد يضطر أحيانا أن يحارب الآلهة الأخرى إذا اشتبكت القبيلة مع القبائل الأخرى . ولهذا لم يكن يستطيع المرء تغيير ديابته إلا إذا غير قبيلته أو خرج عنها ، وهو أمر ليس من السهل القيام به .

وإذا اختلطت القبائل أو الشعوب ذات الآلهة المختلفة فإن اختلاطها يؤدي إلى اختلاط الآلهة . وهذا يتخذ أشكالا متعددة فقد يقتصر هذا التغيير على تغيير صفات الآلهة الأصلي ، أو أن تضاف إليه صفات أخرى ، أو قد يصبح له اسمان ، وقد تجعل آلهة القبائل الأخرى أولادا أو أخوة لآلهة القبيلة الأصلية ؛ ومن هذا نشأت فكرة تعدد الآلهة .

الأساطير :

وتنشأ عادة حول الآلهة قصص وأخبار تشرح طبيعتها وأعمالها . وقد يتناول الخلف هذه القصص ، وهي في الأصل ليست جزءا من العبادات أو الدين ، والناس غير مجبرين على الاعتقاد بها ، فهي ثانوية بالنسبة للدين ، ولكنها ذات صلة وثيقة به إذ أنها تفسر الأعمال والعادات الدينية كما أنها تثير الخيال وتثوق للعبادة ، وهي تنمو عندما تضعف الطقوس الدينية . وقد نشأت الأساطير نتيجة فلسفة قديمة تفسر الكون ، أو قد تخلق لغرض سياسي يراد به جمع شمل الناس العباد ضمن وحدة واحدة ، أو قد تنشأ بمجرد الخيال والأدب . ولا ريب أنها ليست أساسية في الدين ، ولكنها تضيف حياة جديدة وأهمية جديدة على الأشكال القديمة .

ولا ريب أن الأساطير تتضمن ما يميل الناس لتصديقه ، وهي كما ذكرنا ليست من جوهر الدين ولا تقتصر على الآلهة فقط ، بل قد تنسج حول الأشياء العادية ، وليس لها صفة رسمية بل قد تتغير .

العقلية البدائية :

ويلاحظ أن الإنسان البدائي يخلط بين الواقع والتخيل ، فلا يميز

تميزاً دقيقاً بين ما يراه حقيقة وما يتصوره ، كما انه يسيل دائماً الى التعميم .
وقد بدأ الانسان حياته العقلية بمعرفة المادة والماديات ولا يحظ مظاهر
الحياة ، ثم اتسعت فكرته في معرفة مظاهر الحياة على وجه التعميم ، فعرف
انه لا فرق بينه وبين الموجودات في عصره واعتقد ان للحيوان والجماد
حياة حقيقية ، ولما زقت مداركه ظن ان الجمادات تحل فيها الحياة أحياناً^١
أي ان لها شخصيتين ، احدهما جامدة والاخرى فيها حياة ، مثل حالتنا في
الحلم حيث نكون في حالة النوم ساكنين ولكننا قد نرى أحلاماً تبدو فيها
متحركين وما نحن بمتحركين .

ويسمى المبدأ الاول الذي تعتبر فيه الجمادات حية المذهب الخيوي
Animism . والمذهب الثاني الذي يعتقد ان الجمادات قد تحل فيها الحياة
المذهب الفتيشي fetishism . ونجد كلا المذهبين لهما آثارهما عند
العرب . فالمذهب الاول يتجلى فيما روى عن اعتقادهم بأن الدم والهواء
هما الحياة . وانهما مخلوقات حية كالطير ؟ وان اساقاً ونائلة كانا بشريين
ثم مسخا . وأن الضب كان انساناً ثم مسخ ، وأن بوادي حضرموت قوم
يقال لهم الصعر تغلب فرقة منهم ذئاباً ضارية أيام القحط ، هذا الى اعتقادهم
بأن جبل قبيس يزيل وجع الرأس ، وأن للنخل حياة . ومن مظاهر المذهب
الثاني هو الاصنام التي هي جمادات يعتقدون ان الآلهة تحل فيها^(١) .

مصادر دراسة الدين الجاهلي :

معلوماتنا عن الديانة العربية قبل الاسلام قليلة مشوهة ، لأن الهدف
الاول للاسلام كان محاربتها وازالتها ، كما ان المسلمين المتدينين لم يروا
من الخير رواية أخبارها ، هذا الى انه لم تجر في الجزيرة العربية ، عدا
اليمن وبلاد الهلال الخصيب ، حفريات منظمة قد يظهر فيها بعض التماثيل
أو الكتابات التي تلقي عليها ضوءاً .

غير ان الاسلام الذي طمس أخبار الديانة الجاهلية لم يسمح تماماً .

(١) راجع ما كتب عنهما في الاساطير العربية ص ٤١ - ٥٥ .

نقد بقي لها ذكر غير قليل . ففي القرآن اشارات الى بعض الاصنام والمعتقدات الجاهلية ذكرت في معرض الرد عليها وتفنيدها ، هذا الى ان الاسلام لم يمح كل آثارها ، اذ أقر بعضها بعد أن عدلها أو حوّل الغايات منها ، كالحنج والحرم وما الى هذا ؛ يضاف الى ذلك ان الشعر العربي الجاهلي الباقي لنا يتردد فيه أحيانا ذكر للآلهة القديمة وما يتعلق بالديانة . كما أنه بقيت في كتب الادب والتاريخ والاعخبار أخبار متناثرة عن الديانة العربية القديمة والاصنام . ولعل أقدمها وأوسعها هو كتاب الاصنام لابن الكلبي ، وما وراء المفسرون فيما يتعلق بالآيات التي تذكر الاصنام أو ما روي في معرض سيرة النبي وخاصة في سيرة ابن هشام أو أخبار مكة للأزرقي أو في بعض المعاجم اللغوية والجغرافية . وجدير بالملاحظة ان هذه الكتب تصف في الغالب الاصنام والاولئان ولكنها قلما توضح طقوسها وعقائد الناس فيها أو مدى عمق عبادتها أو مدى انتشارها ؛ ثم ان بعض المسلمين الذين لم يتشبعوا بروح الاسلام حافظوا لا اراديا على بعض المظاهر الوثنية حتى بعد اسلامهم ، ومن الممكن بعد دراستها وتحليلها ومقارنتها بما عند الساميين ، أن تكمل لنا الصورة عن الديانة العربية قبل الاسلام .

وربما كان من آثار الديانة القديمة انتشار أسماء أعلام مسبوقة بعيد وهي تدل في بعض الأحيان على أسماء آلهة قديمة ، كاسم عبد مناف ، وعبدالشارق ، وعبدشمس ، وعبدالعزي ، وعبد مناة . غير ان المضاف اليه في هذه الاسماء المركبة ليس من الضروري أن يشير الى الآلهة ، فلا نزال في العراق نسمي عبدالزهرة وعبدالامير وعبدالحسين ، احتراماً لهم لا لعبادتهم ؛ كما أن هذه الاسماء قد تكون مرادفات ، كما نقول عبدالقادر وعبدالرزاق وعبدالمجيد ، وكلها مرادفات لاسم الله تعالى . ثم ان هذه الاسماء مختصرة جداً ، وغير كافية لائقاء نور واضح على الآلهة القديمة أو طبيعتها .

ان المعلومات الموجودة في المصادر الآتفة الذكر تعطينا صورة تقريبية لديانة الجاهلين قبل الاسلام . ويبدو منها آثار لمعتقدات متنوعة كانت

موجودة جميعا ، كالمذهب الحيوي والطوطمي والفيتشي * غير انه من الصعب جدا اظهار مدى أهمية آثار كل من هذه المعتقدات والدور الذي لعبته ، اذ أن أغلب المعلومات السالفة الذكر تتعلق بديانات أهل الحجاز أو عن الوثنية عند ظهور الإسلام ، كما اننا لا نعلم شيئا مفصلا عن تطورها التاريخية ، اذ كل ما يذكر عن أصولها وتاريخها هو مجرد أساطير مختصرة غامضة يصعب فهم أصولها * ومع ان الحفريات والمكتشفات الأثرية في اليمن وبلاد الهلال الخصيب قد كشفت عن وجود كثير من الآلهة ، أولقت ضوءا على طقوسها ومراسمها وأفكارها ، الا انها لا توضح العلاقة بينها وبين آلهة الجاهليين ، ولا التثبث مما اذا كانت الطقوس والعبادات المتعلقة بهذه الآلهة هي واحدة * كما اننا لا نعرف بالدقة والتفصيل التوزيع الجغرافي للآلهة ، وأي القبائل كانت تعبد أي اله ، وأي الآلهة تشترك فيها القبائل وعدد القبائل التي تشترك في عبادة هذه الآلهة العامة ، وطقوسها ، والعلاقات القائمة بينها *

لذلك فإن دراستنا عن ديانة العرب قبل الإسلام لا تزال غير كاملة ، وكل محاولة في هذا الشأن ، ما هي الا محاولة أولية ناقصة ، رغم انها ضرورية لفهم الديانة الإسلامية التي كان هدفها الأول محاربة تلك الديانة *

الاديان الخارجية :

وبجدير بالملاحظة ان الجزيرة العربية لم تكن منعزلة تماما بل تعرضت الى كثير من المؤثرات الخارجية * فقد جاءت البعثات التبشيرية المسيحية من العراق وسوريا والحبشة ، وانشأت لها في قطر مطرنة كما انشأت لها عدة كنائس في اليمن وكانت عند ظهور الإسلام منتشرة في البحرين والعمامة واليمن وعند الفسطة والمأذرة وطى وبكر وتغلب ، وكانت فرقا متعددة ولكن أغلبها من الساطرة واليعاقبة * وقد تطرقنا الى انتشارها في اليمن وعند المناذرة والفسانة *

أما اليهودية فلا تعلم بوضوح زمن دخولها الجزيرة أو تطورها^(١) ، ولكن يبدو أنها جاءت بموجات متعاقبة ، واستوطن اليهود في الواحات الخصبة من الحجاز ، كفدك وتيباء ووادي القرى وخيبر والمدينة ، كما انتشروا في اليمن واليمامة والبحرين وربما في عذبان . والمديانة اليهودية قومية غير تبشيرية ، جامدة شديدة الطقوس لذلك لم تنتشر كثيرا بين العرب .

وهناك اشارات الى اديان فارسية دخلت الجزيرة ، ففي البحرين كان بنو دارم التميميون يدينون بالاسبذية ، واسمها مشتق من الاسم أي القرص أو الحصان^(٢) . ويدل اسمها على انها فارسية ، وإن كنا لا نعلم تفاصيل هذا الدين أو من أين اخذت ، إذ لم يعرف عن العرب أنهم عبدوا الحصان . ولليمن ومكة أحسوان دينية خاصة ، فأما اليمن فقد كشفت عنها التخلفيات وأوضحت كثيرا من أخبارها ومعالمها . وأما مكة فإن الكتب والقرآن أوردت عنها معلومات واسعة ، كما أن لها علاقة وثقى بالإسلام . لذا سنفرد لها بحثا خاصا .

ديانة مكة :

إن في القرآن الكريم عن الدين الجاهلي صورة تختلف تماما عما تقدمه كتب التاريخ والأدب . والمعلومات التي فيه قلما يقدم الشراح والمفسرون عنها معلومات اضافية مكسلة ، كما أن القرآن لا يتردد فيه ، بل وأحيانا لا يشير الى ما يتردد في كتب التاريخ والأدب . وجدير

(١) راجع عن اليهودية في جزيرة العرب : مارجوليوث : العلاقات بين الاسرائيليين والعرب قبل الإسلام ، (بالانكليزية) . وولفنسون : تاريخ اليهود في بلاد العرب .

(٢) البلاذري : فتوح البلدان ، ص ٩٨ . ابن سلام : الاموال ص ٢٠ - ٢١ . ياقوت ج ١ ص ٢٢٧ ، ويذكر السكري في المحجر ص ١٣١ أسماء زنادقة قريش . كما يقول صاعد ان الزندقة كانت في قريش (طبقات الامم ص ٤٤) .

بالملاحظة ان المؤرخين القدماء والمحدثين لم يحاولوا دراسة دين الجاهلية كما وصفه القرآن ، اللهم الا ما قام به حديثنا محمد عزرة دروزة في كتابه **عصر الرسول** .

وسنحاول هنا ايراد الصورة التي تتجلى في القرآن عن عبادة الجاهليين من اجل مكة ثم نذكر ما تورده المصادر التاريخية والادبية .

الله

في القرآن آيات كثيرة تذكر بصراحة ان المشركين كانوا يعبدون الله ، قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون . * يقولون لله قل افلا تذكرون . * قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم . * يقولون الله قل افلا تتقون . * قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون . * يقولون الله قل فأنى تسجدون . * (المؤمنون ٨٤ - ٨٩) * ولئن سألتهم من خلق السماوات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون . * (الانعام ٦١) * ولئن سألتهم من نزل من السماء ماءً فأجيبا به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون . * (العنكبوت ٦٣) * لئن سألتهم من خلق السماوات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون . * (لقمان ٢٥) والزمر ٣٨) * ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأنى يؤفكون . * (الزخرف ٨٧) *

هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجري بهم ريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم احيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن انجينا من هذه لנקونن من الشاكرين . * (يونس ٢٢) * واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن احدى من احدى الامم . * (فاطر ٤٢) * وما بكم من نعمة فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون . * ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم يشركون . * (النحل ٥٣ - ٥٤) * أم من خلق السماوات والارض وانزل لكم من السماء ماءً فآتيناه به حدائق ذات

يهجة ما كان لكم ان تنبتوا شجرها. ألمه مع الله بل هم قوم يعدلون . أم من جعل الارض قراراً وجعل خلالها أنهاراً وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزاً ألمه مع الله بل أكثرهم لا يعلمون . أم من يجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض ألمه مع الله قليلا ما تذكرون . أم من يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته ألمه مع الله تعالى عما يشركون أم من يسأ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض ألمه مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين . (النمل ٦٠ - ٤) .

الشركاء :

غير انهم . وجعلوا لله اندادا ليضلوا عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم الى النار . (ابراهيم ٣٠) .

قل أنتم لتفكرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له انداداً ذلك رب العالمين . (فصلت ٩) . وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذا تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له انداداً . . . (سبا ٣٣) . ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله . (البقرة ١٦٥) .

وجعلوا لله شركاء قل سمعهم . (الرعد) . وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون . (يوسف ١٠٦) . أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم . (الرعد ١٦) . ذلكم بانه اذا دعى الله وحده كفروا وان يشرك به يؤمنون فالحكم لله العلي الحكيم . (غافر ١٢) .

بنات الله :

وهؤلاء الشركاء هم . أو معظمهم بنات الله . وجعلوا له من عباده جزءاً ان الانسان لكفور بين . أم اتخذ مما يخلق بنات واصفاكم بالبنين . واذا بشر أحدكم بما ضرب للرحمن مثلاً قل وجهه مسوداً وهو كظيم . أو من ينسئوا في الحلية وهو في الخصام غير بين . وجعلوا الملائكة

الذين هم عباد الرحمن أنا أنشهدوا خلقهم سنكتب شهادتهم ويسألون .
 (الزخرف ١٥ - ١٩) . « فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون . أم خلقنا
 الملائكة أنا أنأنا وهم شاهدون . ألا انهم من أنفكم ليقولون ولد الله وأنهم
 لكاذبون . اصطفى البنات على البنين » (الصافات ١٤٩ - ١٥٣) « ويجعلون
 لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون . وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه
 مسوداً وهو كظيم . يتوازي من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون
 أم يدسه في التراب ألا ساء ما يحكمون » (النحل ٥٧ - ٥٩) « ذلك مما
 أوحى اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الهاً آخر فتلقى في جهنم
 ملوماً مدحوراً . افصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة أناساً انكم تقولون
 قولاً عظيماً » (الأسراء ٣٩ - ٤٠) « وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم
 وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون » (الأنعام ١٠٠)
 « وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون . لا يسبقونه بالقول
 وهم بأمره يعملون . يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن
 أَرَضَى وهم من خشية مشفقون . ومن قل منهم اني اله من دونه وذلك
 نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين » (الأنبياء ٢٦ - ٢٩) .

« وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئا اداً . تكاد السموات
 تنفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً . ان دعوا للرحمن ولداً .
 وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً ، ان كل من في السموات والأرض إلا
 آتى الرحمن عبداً » (مريم ٨٨ - ٩٣) .

وهذه الآلهة التي عبدوها ليست في ستويته تعالى . بل هي من دون الله
 أي أقل منه مركزاً ورتبة ، وهم شفعا لعابديهم عند الله . ويعبدون من دون
 الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون بما
 لا يعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون . (يونس ٨٨)
 « أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئا ولا
 يعقلون » (الزمر) « ألا لله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء

ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زُلْفَى ان الله يحكم بينهم في ما هم فيه
يختلفون . ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار » (الزمر ٣) * . واذا مس
الانسان ضر دعا ربه منياً اليه اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو اليه
من قبل وجعل الله أنداداً ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلاً انك من
أصحاب النار » (الزمر ٨) *

الجيت والطاغوت :

وفي القرآن أيضاً ذكر للجيت والطاغوت « لا اكراه في الدين قد
تبين الرشd من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة
الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم . والله ولي الذين آمنوا يخرجهم
من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من
النور الى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » (البقرة ٢٥٦
- ٧) * ألم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجيت والطاغوت *
(النساء ٥١) * ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما
أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا
به » (النساء ٦٠) * الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون
في سبيل الطاغوت » (النساء ٧٦) * قل هو انبؤكم بشر من ذلك مشوبة
عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد
الطاغوت أولئك شر مكاناً واضل سبيلاً » (المائدة ٦٠) * ولقد بعثنا في كل
أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت » (النحل ٣٦) * والذين
اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأتوا الى الله لهم البشري » (الزمر ١٧) *

ويلاحظ أن الجيت ذكر مرة واحدة مع الطاغوت الذي ورد ذكره
في ثمان آيات سبع منها مدنية ، وقد ورد بصيغة المفرد المذكر مرة ، والمؤنث
الجمع مرتين . وهو ولي الذين كفروا ، يضلهم ، ويتجنبه من يعبد الله ،
ويؤمن به الذين أوتوا نصيباً من الكتاب ، ويريدون أن يتحاكموا اليه ،
وهم يعبدونه ويقاتلون في سبيله .

وقد اورد المفسرون في معنى الطاغوت روايات متعددة ، منها انه
اليوت المقدسة ، أو كعب بن الاشرف ، أو صنبا قریش أو صنمها الذي
يحكمون اليه^(١) . ولا ريب ان تفسيرهم الطاغوت باليوت المقدسة أو
كعب بن الاشرف لا ينطبق على منطوق الآية ، والمراجع انه احد آلهة قریش
ولما كان هبل هو الذي كانوا يستقسمون عنده ويحكمون اليه ، فالمراجع
انه هو المقصود بالطاغوت . أما الرد على ذلك بعدم ذكر اسم هبل صراحة
في القرآن فهو غير كاف لان القرآن لم يرد فيه ذكر لأي صنم أو اله كان
في مكة أو ما يجاورها مما ذكره المؤرخون كهبل وأساف ونائلة ونهيك
ومطعم الطير .

الجن :

لقد ذكر القرآن الكريم ان العرب عبدوا الجن . قالوا سبحانه
انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم به مؤمنون « (سبا ٤١)
« وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغیر علم »
(الانعام ١٠٠) « وجعلوا بينه وبين الجنة سببا ولقد علمت الجنة انهم
لمحضرون » (الصافات ١٥٨) .

وقد أشارت الكتب الى بعض القبائل التي كانت تعبد الجن ، فيقول
ابن الكلبي ان بني مليح الخزاعين كانوا يعبدون الجن^(٢) ، ويقول الطبري
ان بني مالك بن اقيش كانوا من الجن^(٣) وان آل عسر هم قبيلة من الجن^(٤)
ويقول الأزرقى ان بني سهم سموا الغياطلة لأنهم قتلوا الجن^(٥) ، كما
يروى ان عمار بن ياسر قاتل الجن^(٦) .

(١) أنظر عن الجبوت والطاغوت تفسير الطبري ج ٣ ص ١٣ ج ٥
ص ٨٣ ، ٩٦ ، ٩٧ .

(٢) ابن الكلبي : الاصنام ص ٣٤ (وستر من اليه دائما الاصنام) .

(٣) الطبري : ج ٢ ص ٢٣٣ .

(٤) ياقوت : ج ٣ ص ٦٧٢ .

(٥) الأزرقى : ج ٢ ص ١٢ .

(٦) ابن سعد ج ٣ قسم ١ ص ١٧٩ .

يتبين مما ذكرته كتب التاريخ والأدب أن العرب تصوروا الجن كائنات غيبية ومخلوقات غريبة تسأل الأرض وتصوروها تشبه الهائمات ذات شعور طويلة ، وأحيانا تشبه بعض الحيوانات كالنعام أو الحية ، ولها قود غريبة على الظهور والاختفاء بل وعلى تغير أشكالها وظهورها أحيانا بأشكال انسانية ، وإذا اعتدى عليها أحد فأنها تنتقم بمسه فيصبح به جنة أي مجنوناً ، وقد يصاب بالأمراض .

والجن في الغالب لا تعيش في المجتمعات الانسانية ، بل تعيش في البراري والقفار ، ولها مناطق خاصة بها كوادي شقر . ولكن هذه المناطق ليست حراماً مقدسة ؟ وكان الناس يقدمون لها أحيانا الهدايا ، ومن الجدير بالملاحظة أن كلمة الجن هي اسم جنس لا اسم علم ^(١) .

أصنام مكة :

تذكر كتب التاريخ والأدب وجود الأصنام في مكة ومن الجدير بالذكر أن القرآن لم يرد فيه ذكر الأصنام التي في داخل مكة ، كما أن الكتب لم تذكر لنا عن فهمهم وتصورهم لله تعالى أو الملائكة ؟ أما الأصنام التي ذكرت في مكة فأهمها :-

هبل :

وهو « أعظم أصنام قريش ^(٢) » . وكان على بشر في جوف الكعبة تجتمع فيه الهدايا ^(٣) . وكان شعار قريش يوم أحد (اعل هبل ^(٤)) .

- (١) انظر عن الجن ما كتبه المسعودي في مروج الذهب ج ٢ ص ١٥٥ - ١٦٠ . البكري : ص ٤٠٥ ، ٤١١ ، ٤٧٦ ، ٩١٧ ، ٩٣١ . وما كتبه سميت ص ١١٩ فما بعد ، و ٥٣٨ فما بعد .
- (٢) ابن هشام : سيرة الرسول ج ١ ص ٨٦ . (وسنرمز إليها سيرة هشام) . الطبري : ج ٢ ص ١٢٧ ، ١٧٣ . (عن ابن اسحق) .
- (٣) الطبري : ج ٢ ص ٢١١ . الأزرقى : ج ١ ص ٢٤ ، ٦٧ ج ٢ ص ٣٧ .
- (٤) انظر عن هبل ما كتبه فولدكه . وما جاء في الاساطير العربية ص ١١٤ - ١١٧ .

لا نعلم بالضبط معنى كلمة هبل أو اشتقاقه^(٤) وربما كان مشتقاً من
بل وهو اله معروف في بلاد الهلال الخصيب ستحدث عنه فيما بعد وربما
يجلب النظر ان هبل وضع في الكعبة ، مع أن الكعبة بيت الله .

يروى ابن الكلبي ان عمرو بن لحي الخزاعي جاء بهبل من هيت من
العراق ونصبه على بشر الاخشف في بطن الكعبة ، وكان من عقيق احمر
على صورة انسان مكسور اليد ، فجعلت يده من ذهب^(٥) . وكانت حجاج
فريش تطوف حوله وتحلق رؤوسها وتلبى عديم (لبيك اللهم لبيك . انا
لقاح حرمنا على آتة الزمان يحسدنا الناس على النجاح^(٦)) . و يروى
ابن سعد عن ابن الكلبي ان خزيمه بن مدركة هو الذي وضع هبل موضعه
فكان يقال له صنم خزيمه^(٧) .

وكان عند هبل سبعة أقداح ، كل قدح منها فيه كتاب : قدح فيه
العقل اذا اختلفوا في العقل من يحمله منهم ضربوا بالقدح السبعة ، وقدح
فيه نعم للامر اذا أرادوه يضرب به ، فاذا خرج قدح نعم عملوا به . وقدح
فيه لا ، فاذا أرادوا أمراً ضربوا به في القدح ، فاذا خرج ذلك
القدح لم يفعلوا ذلك الامر . وقدح فيه منكم ، وقدح فيه ملصق وقدح فيه
من غيركم . وقدح فيه الحياة ، اذا أرادوا أن يحقروا للماء ضربوا بالقدح
وفيها ذلك القدح فحيثما خرج عملوا به . وكانوا اذا أرادوا أن يختصوا علماً
أو ينكحوا منكحاً أو يدفنوا ميتاً أو شكوا في نسب أحد منهم ذهبوا به الى
هبل وبمائة درهم وجزور فاعطوها صاحب القدح الذي يضربها ، ثم قربوا

(٥) الاصل من ص ٨ - الأزرقى : ج ١ ص ٢٧ . ٥٤ . ٦٩ . ويقول

المسعودي وابن اسحق انه جيء به من البلقاء (مروج الذهب ج ٢ ص ٢٣٨) .

(٦) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٨٢ .

(٧) المعبر : ص ٣١٥ . وكلما ستورده من صيغ التلبية مستعمل فيها

أورده هذا الكتاب ص في ٣١١ - ٣١٥ . وقد أورد اليعقوبي صيغة أخرى

لتلبيات العرب (التاريخ ج ٢ ص ٢١٢) .

(٣) ابن سعد : الطبقات ج ١ قسم ١ ص ٣٩ (وستمر الى

الطبقات) .

صاحبهم الذي يريدون به ما يريدون ، ثم قالوا يا الهنا هذا فلان قد أردنا به كذا وكذا فأخرج الحق فيه ، ثم يقوون لصاحب القداح اضرب ، فيضرب ، فان خرج عليه منكم كان وسيطاً ، وان خرج عليه من غيركم ، كان حليفاً ، وان خرج عليه ملصق كان على منزله منهم لا نسب له ولا حلف ، وان خرج من شيء سوى هذا مما يعملون به فقد عملوا به ، وان خرج لا آخره عنهم ذلك حتى يأتوا به مرة أخرى فيستهنون في أمورهم الى ذلك مما خرج فيه القداح^(١) . ويروي الأزرقى ان قربانه مائة بعير^(٢) يعطونها لغاضرة بن حبشية بن سلول الخزاعي^(٣) .

ويقول السكري ان هبل كان لبني بكر ومالك ومكان وسائر بني كنانة وكانت قريش تعبد صاحب بني كنانة وبني كنانة يعبدون صاحب قريش^(٤) .

أساف ونائلة :

أما أساف ونائلة ففي الرواية العربية أنهما في الاصل رجل وامرأة فسقا فمسخا حجرتين فأخرجتا من الكعبة ، فصب أحدهما على الصفا والآخر على المروة ، وانما نصباهنك ليعتبر بهما الناس ويزدجروا عن مثل ما ارتكبا لما يرون من الحال التي صاروا اليها ؛ فلم يزل الأمر يدرس ويتقدم حتى صارا يصحان ، يتمسح بهما من وقت على الصفا والمروة ، ثم صارا وتبين يعبدان ، فلما كان عمرو بن لحي أمر الناس بعبادتهما والتمسح بهما ، وقال للناس ان من كان قبلكم كان يعبدهما ؛ فكانا كذلك حتى كان قصي ابن كلاب فصارت اليه الحجابة وأمر مكة ، فحولهما من الصفا والمروة ، فجعل أحدهما بلصق الكعبة وجعل الآخر في موضع رمزم ، ويقال جعلهما

(١) الأزرقى : ج ١ ص ٢٧ ، ٦٧ ، انظر أيضا سيرة ابن هشام :

ج ١ ص ١٦٤ - ١٦٥ . الطبري : ج ٢ ص ١٧٣ .

(٢) الأزرقى : ج ١ ص ٦٩ .

(٣) الأزرقى : ج ١ ص ١٢٥ .

(٤) المجير : ٣١٨ .

حسبما في موضع ترمزم (٥) .

وكان أهل الجاهلية يملكون بأساف وثائلة ، ويتسبحون بهما ، وكان الطائف إذا طاف بالبت بدأ بأساف فيسلمه ، فإذا فرغ من طوافه ختم ثائلة فاستلمها ، فكانا كذلك حتى كان يوم الفتح ، فكسرها رسول الله (ص) مع عاكس من الأصنام (١) . وكان يطرح بينهما فلما بهتدى للكعبة وتجرع عددهما ويحلقون رؤوسهم ، ولم يكن تدنو منهما امرأة طامت (٢) ، وكانت قریش تدبح عددهما الذابح (٣) .

ويروى الشعبي والسكري أن أساف وثائلة كانا على الصفا والمروة (٤) ، ونحن نرجح رواية الأزرقى لأنه أوسع اطلاعا على أحوال مكة وشؤونها . وكانت أساف وثائلة ، على ما يروى السكري ، لقریش والأحبار . أما ابن الكلبي يروي عن ابن عباس أن عبادهما كانوا خزاعة وقریشا ومن حج البيت بعد من العرب (٥) . وكان نسكهم لأساف (ليك اللهم ليك لا شريك لك ، لا شريك هو لك بملكه وما ملك) .

نهيك ومطعم الطير :

ويروى الأزرقى عن ابن اسحاق أن عمرو بن لحي نصب على الصفا صنبا يقال له نهيك يجاود الريح ، ونصب على المروة صنبا يقال له مطعم الطير (٦) .

(٥) الأصنام : ص ٢٩ . الأزرقى : ج ٢ ص ٣٤ . سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ٨٦ .

(٦) الأزرقى : ج ١ ص ١١٢ . ويروى الأزرقى ، أن في دار العباس عبد جبران عظيم يقال لهما أساف وثائلة كانا يعبدان في الجاهلية في ركن الدار : ج ٢ ص ١٨٨ .

(٢) الأزرقى : ج ١ ص ٤٤ . ٦٩ . ٧٠ ج ٢ ص ١٨ .

(٣) الطبري : ج ٢ ص ١٧٤ .

(٤) رواية الشعبي في تفسير الطبري : ج ٢ ص ١٧ . ورواية السكري في المحبر : ص ٣١١ .

(٥) الأصنام : ص ٩ .

(٦) الأزرقى : ج ١ ص ٧٣ ، الفاسي : ص ٦ .

أصنام منى :

ويروي الأزرقى عن ابن اسحاق * ان عمرو بن لحي نصب بسنى
سبعة أصنام : نصب صنما على القرين الذي بين مسجد منى والجمرة الأولى
على بعض الطريق ، ونصب على الجمرة الأولى صنما ، وعلى المدعى صنما ،
وعلى الجسرة الوسطى صنما ، ونصب على شفير الوادي صنما ، ووقف
الجمرة الوسطى صنما ، ووقف الجمرة العظمى صنما ، وصمم عليهن حصص
الخصار احدى وعشرين حصاة يرمى كل واحد منها بثلاث حصوات . ويقال
للون الذي يرمى أنت أكبر من فلان ، الصنم الذي يرمى قبله^(١) . غير
أننا لا نعلم أسماء هذه الأصنام . كما ان القرآن لم يذكر إطلاقا أي صنم
من الأصنام في مكة .

مضاف :

وصنام العاوى ، وقد نسبى به عدد غير قليل من الناس ، منهم عبد مناف
أحد أجداد النبي ، ويقول الطبري انه كان أعظم أصنام مكة^(٢) ، كما
يروي ابن حجر عن عمر بن شبة ان بني سلمة كانت تعبد صنما^(٣) . غير
أننا لا نعلم شيئا عن مكانه أو أمره شيئا .

قزح :

لم تذكر الكتب العربية ان قزحا كان الاله أو صنما ، بل تذكر انه
وقع على المزدلفة ، وكانت الحلة والحسن تجتمع عنده في الحج ، وفي
الاسلام يقف عنده الامام ، وعنده توفد النيران في الحج^(٤) .
ويسمى العرب قزح بالنسبة له ، ويرى كوكبه انه هو الاله كزح
الادومي^(٥) ، فكان قزح كان له المطر ، وان الطيف الذي يظهر بعد الامطار

(١) الأزرقى : ج ٢ ص ١٤٢ .

(٢) الطبري : ج ٢ ص ١٨١ .

(٣) الاصابة : ج ١ ص ٢٤٥ .

(٤) الأزرقى : ج ١ ص ٢٢ ، ١٢٣ ج ٢ ص ١٥٠ - ١٥١ / ١٥٤ .

البكري : ص ٣٩٢ - ٣ . ياقوت : معجم البلدان ج ٢ ص ١١٨ ج ٤ ص

٨٥ . ام ج ٢ ص ١٨٠ .

(٥) انظر الاساطير العربية قبل الاسلام ص ١٢٢ - ١٢٣ .

هو فوسه ، وإن الناس في الحج كانت تتجمع عنده ، فإذا أصبح ذلك فمعناه
أما أن تكون عبادته قد نسبت عند ظهور الاسلام أو أن المسلمين اطمئنوا
ذكره نظرا لأن موضعه أصبح من طقوس الحج الإسلامية .

لقد ورد في القرآن ذكر لعدد من الآلهة الجاهلية كان مقرها خارج
مكة ، وأوردت عنها كتب التاريخ والأدب والجغرافية معلومات غير قليلة .
وأهم هذه الآلهة هي اللات والعزى ومناة والشعري ؛ وقد ذكرت في سورة
التجم ؛ وبعل وقد ورد في سورة الصافات ، وود وسواع ويغوث ويعوق
ونسرا . وقد وردت في سورة نوح .

العزى :

وهي من الآلهة التي عبدها أهل مكة وتسموا بها ، وكان يعبدها
اللخميون أيضا ، وقدم المنذر بن ماء السماء أربعمائة من أسرى الغساسنة
ضحايا لها . ويقول بروكوبيوس أن هذه الضحايا قدمت لأفروديتي ، مما
يحمل على الاعتقاد بأن العزى كانت تقابل أفروديتي أو نجمة الصباح .
وأما الطبري فيقول أن الزهرة عند العرب هي بالفارسية (ناهيدا)^(١) التي
تقابل عشتروت^(٢) ، وهنا قد يدل على أن العزى هي عشتروت أو نجمة
الصباح (الزهرة)^(٣) واسم العزى مشتق من العزة ، أي القوة والرفعة .
ولم يرد في الكتب العربية أي دليل يشير إلى نوع اختصاص العزى وعملها
واللهة أي شيء كانت .

لقد كان العزى في بطن نخلة الشامية التي تقع على بعد حوالي
سبعين ميلا من مكة على طريق العراق . ويروي ابن الكلبي أن الذي
اتخذها ظالم بن اسعد ، أما ابن اسحاق فيقول ، فيما يروي الأزرقى ، أن

(١) تفسير الطبري : ج ١ ص ٣٦٣ .

(٢) انظر في ذلك ما كتبه نولدكه ، والاساطير العربية : ص ١١٩ -

١٢٥ وما كتبه بوهل عن (العزى) في دائرة المعارف الإسلامية .

(٣) لقد كانت الزهرة تدعى عند أهل اليمن يلنقة والمق (بكري :

ص ١٣٨٩ عن الهمداني) .

عمرو بن لحي هو الذي جاء بها ؛ ويروي محمد بن حبيب السكري انه
عبدتها غطفان وقريش وغني وباهلة ، بينما يروي الطبري عن ابن زيد
أن قتيلاً عبدتها . وفي رواية للأزرقي أن نصرأ وجشم وسعد بن بكر
وهم اعجاز هوازن كانوا يعبدونها . ويروي الأزرقي عن ابن اسحاق ان
العزي كانت لخرابة وأن قريشاً وكثانة كانت تعظم العزي . ويروي ابن
الكثير انها احدث من اللات ومناة وانها كانت تسمى بها وكانت أعظم
الاصنام عند قريش وان قريشاً حمت لها شعباً من حراض يقال له سقام
يضاهون به حرم الكعبة ، وانه كانت قريش تخصها بالاعظام ، ولم يكن
قريش بسكة ومن أقام بها من العرب يعظمون شيئاً من الاصنام اعطاهم
العزي ثم اللات ثم مناة ؛ فلما العزي فكانت قريش تخصها دون غيرها في
الزيارة والمهدايا لقرب مكانها منها . ويروي الأزرقي عن ابن اسحاق انهم
كانوا اذا فرغوا من حجهم وطوافهم بالكعبة ، لم يحلوا حتى يأتوا العزي
فيطوفون بها ويحلون عندها ويعكفون عندها يوماً ، ويقول ابن الكثير
ان قريشاً كانوا يزورونها ويهدون لها ويقرّبون عندها بالذبيح وانه كان
لها منحدر يذبحون فيه هداياها ، ويقال له الغيب فكانوا يقسمون لحوم
هداياهم فمن حضرها ، وكان عندها^(١) وكانت تليتها (ليك اللهم ليك
ليك وسعديك ما احبنا اليك) .

يروي الأزرقي عن ابن اسحاق وابن الكلبي ان سدتها بنو شيان
ابن مرة السلميون وان آخر سدتها منهم دية بن حنسي السلمي ، وكان
قبله على ما يروي الأزرقي أفلح بن النصر السلمي ، ولكن السكري وابن
الكلبي يرويان أيضاً ان سدتها بنو صرمة ابن مرة . وقد هدمها خالد بن
الوليد وقتل سادتها^(٢) .

(١) الاصنام : ص ١٨ - ٢٧ . الأزرقي : ج ١ ص ٧٤ ، ٧٨ ، ٢٢١ .
وسيرة ابن هشام : ج ١ ص ٨٧ ، ٨٩ .
(٢) الطبري : ج ٣ ص ١٢٨ .

اللات :

لقد كانت اللات من الآلهة البابلية ، وهي تمثل فصل الصيف ، كما كانت عند النبطيين بشكل صخرة بيضاء مربعة وهي تمثل ربة البيت كما كانت تعبد في تدمر وتسمى بها وعب اللات ابن أذية *
وهي في العربية مؤنثة كلمة الله ويقول ابن الكلبي أنها أحدث من مناة * وكانت صخرة مربعة في الطائف ، وكان لها على ما يروي السكري بيت يسترونه وواد يحرمونه *

وكانت قريش وجميع العرب تعظمها الا أن نقيفاً كانت تخص اللات كما كانت قريش تخص العزي ، وكانت تلبية من نسل اللات (ليك اللهم ليك ليك كفى يتأينة ، لس يهيجور ولا بلة ، لكنه من تونة زكية ، أربابه من صالحى البرية) وقد أرسل الرسول خالد بن الوليد لهدمها (١) ،

مناة :

لقد كانت ماماتو من الآلهة البابلية وكانت ماماتو عند النبطيين الهة القدر والموت *

أما في العربية فقد يكون اشتقاقها من القوة أو القطع أو من الشبة أي الموت ، وقد اُسِّمَتْ بها العرب * ويروي الأزرقى عن ابن اسحاق ، أن عمرو بن لحي نصب مناة على ساحل البحر فمسا يلى قديداً وكانت للأزد وغسان : يججونها ويعظمونها ، فإذا طافوا بالبيت وافاضوا من عرفات وفرغوا من منى لم يحلقوا الا عند مناة * وكانوا يهلون لها ، ومن أهل لها لم يطف بين الصفا والمروة لمكان الصنمين اللذين عليهما نهك مجاوز الريح ومطعم الطير ، فكان هذا الحي من الانصار يهلون بمناة وكانوا اذا أهلوا بحج أو عمرة لم يظل أحد منهم سقف بيت حتى يفرغ من حجته أو عمرته * *

(١) انظر عن اللات : الاصنام ص ١٦ - ١٧ * الأزرقى : ج ١ ص ٧٥ * سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٤٨ ، ٩١ ، وكذلك مقالة بوهل عن اللات في دائرة المعارف الإسلامية ، ونولدكه ، والاساطير العربية ص ١١٧ - ١١٩ *

ويذكر ابن الكلبي ان مناة كانت منصوبة على ساحل البحر من ناحية
المشلل بقديد بين مكة والمدينة ، يعظمونها ويذبحون لها ، ولكن الأوس
والخزرج كانت أشد اعظاماً لها ، فكانوا اذا حجروا الى مكة يسمون طقوس
الحج كلها ، الا خلق الشعر ، حيث يحلقون عنده ، ويرون ان حجهم
لا يتم الا بذلك . وكانت تلبية من نسل لها (ليك اللهم ليك لبيت ،
لولا ان بكراً دونك يترك اناس ويهجرونك ما زال حج تميم يأتوك ،
(١) على عدوانهم من دونك) .

يروى ابن الكلبي ان مناة كانت أقدم الآلهة وقد تسمى بها رجال
من مختلف القبائل ، وكانت بعض قبائل تميم تسمى بها (بعد مناة وزيد
سنة) ولكن الغريب ان هذه التسمية لم تنتشر بين الأوس والخزرج
ولا بين قريش .

ولقد كان لنساء بيت وكان سدنته الغطاريف من الآرد وقد بعث
الرسول لهدمه سعيد بن عبيد الأشهلي ، وفي رواية أخرى علي بن أبي
طالب (١) .

لقد ذكرت هذه الآلهة الثلاثة في القرآن ، أمرايم اللات والعزى
ومناة الثلاثة الأخرى . الكم الذكر وله الانسى . تلك اذا قسمة ضيزى .
(النجم ١٩ - ٢٣) ان هذه الآيات لا تخص بوضوح على انهن كن بنات
الله ؛ ولكن سياق الاسلوب القرآني المكي يحتملنا على القول بأن الآلهة
الثانية ذات صلة بالآيات الاولى ، وان أهل مكة كانوا يعبدونها بنات الله .
ولقد بنا انهم كانوا يعتقدون أن الملائكة بنات الله وشعاوهم عنده . ولكن
لا تشير الاخبار المتوفرة لدينا الى اعتقاد العرب بأن هذه الآلهات الثلاث

(١) بالاضافة الى تولدكه ، ومقالة بوهل عنهما في دائرة المعارف
الاسلامية والاساطير العربية ص ١٢٥ - ١٢٩ ، انظر أيضا الاصنام : ص
١٢ - ١٦ . سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٩٠ - ٩١ . الأزرقى : ج ١ ص
٧٨ . تفسير الطبري : ج ٢ ص ٢٩ - ٣١ ، في ٢٧ ص ٣٥ . المحبر : ص
٣١٦ - ياقوت ج ٤ ص ٦٥٢ .

كن ملائكة ، كما لا يوجد في القرآن ولا في كتب التاريخ والآداب واللغة ما يشير الى اختصاص هذه الآلهة أو الآلهة الأخرى أو العلاقات بينها ، ومن الصعب الادعاء ان المسلمين تعبدوا طمس أخبارها لأنها تناقض الاسلام ، فقد وردت بعض الأخبار عنها في الكتب ، وقد روي من الشعر الجاهلي ما لا يطابق روح الاسلام ، فلماذا لا يذكر عن هذه الآلهة شيئاً ولو بمعرض السخرية والرد ؟ وجدير بنا أن نؤكد ان هذه الآلهة لم تذكر في القرآن الا مرة واحدة عرضية كما ذكرت أصنام أخرى بصورة عرضية ، وأنها لم تكن الآلهة الوحيدة في مكة أو في الجزيرة بل ذكرت أيضاً آلهة أخرى فيها .

الشعري :

فاما الشعري فهي التي تسمى العبور^(١) ، ويذكر عصب الزبيدي ان وجره بن غالب الخزاعي هو أول من عبد الشعري ، وكان وجره يقول ان الشعري تقطع السماء عرضاً فلا أرى في السماء شيئاً ، شمساً ولا قمرأ ولا نجماً ، يقطع السماء عرضاً . ووجره هو أبو كبشة الذي كانت قريش تنسب رسول الله (ص) اليه ، والعرب تظن أن أحداً لا يعسل شيئاً الا بعرق ينزعه شبهه ، فلما خالف رسول الله (ص) دين قريش قالت قريش نزع أبو كبشة ، لأن أبا كبشة خالف الناس في عبادة الشعري . وكانوا ينسبون رسول الله (ص) اليه وكان أبو كبشة سيداً في خزاعة^(٢) . ويذكر محمد بن حبيب السكري ان الخارث بن غبشان كان يعبد الشعري ، كما يذكر صاعد الأندلسي ان عبد قيس كانت تعبد الشعري^(٣) .

الشمس :

فاما الشمس فقد ذكر القرآن ان أهل سبأ كانوا يعبدونها . ووجدتها

(١) تفسير الطبري : ج ٢٧ ص ٤٥ .

(٢) نسب قريش : ص ٢٦١ .

(٣) المعبر : ص ١٢٩ . طبقات الامم ص ٤٣ .

وقومها يسجدون للشمس من دون الله » (النحل ٢٤) • والواقع ان عبادة الشمس قديمة ، انتشرت عند معظم الامم القديمة ، وكان الاله شمس وشمس من أكبر الآلهة البابلية واليمانية ، كما يذكر سترابو ان أهل بطرا كانوا يعبدون الشمس • وقد انتشرت تسمية عبد شمس عند العرب ، وكانت عبادته في بني تميم ، وكان له بيت ، وكانت تعبد عشتارضة وتميم وعدي وعكل وثورا ، وكان سدنته من بني أوس بن مخاشن التميميين ، وكانت تلية من نسك له « ليك اللهم ليك ليك ، ما نهرنا نجره ، ادلاجه وجره وقره ، لا تنقي شيئاً ولا نضره ، حجاً لرب مستقيم بره » وقد خدمه هند بن أبي هالة وطفوان بن أسيد بن الحلال بن أوس بن مخاشن (١) •

ولعل مما يتصل بالشمس الشارق (٢) ، الذي تسمى به العرب ويعبد بعضهم وان لم تكن لدينا معلومات عن عبادته •

بعل :

أما بعل الذي ذكره القرآن باعتباره الهاً كان يعبد قوم اليبس « أتدعون بعلا وتذرون أحسن الخالقين » (الصافات ١٢٥) (٣) فهو من أشهر الآلهة القديمة ، فقد كان اله الأرض عند البابليين ، ثم أصبح اله الخصب عند الاسرائيليين ، واله المياه الباطنية عند اليسانيين ، وتستعمل كتب الفقه الإسلامية عند تصنيف الاراضي الزراعية « ما سقي بالبعل » أي الارض التي تسقى بالآبار (٤) ، فكان هذا التعبير من آثار ما قبل الاسلام ، أي ما سقاه الاله بعل •

(١) المحير : ص ٣١٦ •

(٢) الزبيدي : تاج العروس مادة شرق •

(٣) وقد وردت كلمة بعل بمعنى زوج في موضعين بالقرآن (النساء

١٢٨ ، هود ٧٢) •

لقد ذكرت ان القرآن ذكر « ودا وسواعا » ويعقوب ويعقوب ونسرا باعتبارهما من آله قوم نوح » .

ود :

أما ود فكان من أكبر الآلهة المعنية ، وقد ورد ذكره في النقوش المسمودية ، فأما عند ظهور الاسلام فكان موضعه بدوثة الجندل ، وكان نسأل رجلا كأعظم ما يكون من الرجال ، قد ذبح عليه حلوان ، مترز بحلة ، مرتد بأخرى ، عليه سيف قد تقلده وقد تنكب فوسا ، وبين يديه حربة فيها لواء ووفضة (أي جعبة) فيها نبل^(٢) ؛ وهذا الوصف يوحى بأنه كان اله الحرب ، ولكن لا تشير الكتب العربية الى اختصاصه ، كما ان تلميته لا توحى بشيء ، فقد كانت تلية من نسك اليه « ليك اللهم ليك نسك معذرة » . وكان يقدم اليه اللبن ، ولا تشير المصادر الى أية علاقة بينه وبين ودان التي هي قرية في الحجاز .

كانت سدنة الاله ود من بني عامر الاجدار ، وقد بعث اليه الرسول خالد بن الوليد لهدمه ، ولكن بنو عبد ود وعامر الاجدار قومه فاشتبك معهم وانتصر عليهم ثم هدمه .

سسواع :

فأما سواع ، فتسميته غامضة ، وكان برهاط ، قرب ينبع ، وكانت تعبده بنو كنانة وهذيل ومزينة وعسرو بن قيس بن عيلان ؛ ولكن هذيل اختصت به أكثر ، فكانوا يقدمون اليه الذبائح ، وكانت تلية من نسك اليه « ليك اللهم ليك ليك ، ابنا ليك ، ان سواع طلبنا اليك » .

(١) ابن سلام : الأموال ص ٤٧٦ ، ٤٧٨ . انظر عن بعل ما كتبه نولدكه ، وما كتبه الاستاذ طه باقر في كتابه مقدمة في حضارة وادي الرافدين ص ٢٤٦ .

(٢) الاصنام : ص ١٠ . سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٨٣ . المجبر : ص ٣١٢ ، ٣١٦ ، وكذلك نولدكه ، وكتاب الاساطير العربية ص ١٢٩ - ١٣٢ .

لقد كانت مدينة سواح من بني الحبان ، وكان سادته عند ظهور الاسلام غايي بن ظالم . وقد هدمه عمرو بن العاص^(١) .

يعسوت :

أما يعسوت فإن اسمه مشتق من العوس أو النجدة ، وكان عند ظهور الاسلام في اليمن تبعده مذبح وأهل جرش ، وكان سادته عند ظهور الاسلام العوامل بن جهيل الهمداني . وكانت التلبية اليه : ليك اللهم ليك احينا بما لديك ، فحن عبادك ، قد صرنا اليك^(٢) .

يعسوق :

أما يعسوق فاسمه يدل على الاعاقة والمثع ، ولعل المقصود منع الشر ، فهو الحارس من الشرور ، وكان في قرية خيوان التي تبعد ستين ميلا شمال صنعاء ، ولم يسم به أحد ، والتلبية اليه : ليك اللهم ليك بغض لنا الشر ، وجب لنا الخير ، ولا تطرنا فناشر ، ولا تفدحنا بعاد^(٣) .

نيسر :

ونسر اله قديم ، فقد وجد في نقوش ممفيس ، وقد عبده الكلدانيون وتسمى به أشهر ملوكهم نبوخذ نصر ، كما عبده الآراميون في سوريا ، وكان اله الحضر الأكبر .

(١) الاصل : ص ٩ - ١٠ . سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٨٣ .
الازرقعي : ج ١ ص ٧٨ ، وأنظر عن سدنته : المحبر : ص ٣١٦ . ابن حجر : الإصابة في تمييز الصحابة ج ١ ص ٤٨٢ .
(٢) الاصل : ص ١٠ ، ٥٧ . سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٨٣ .
المحبر : ص ٣١٦ وعن سدنته ج ٣ ص ٤١ .
(٣) الاصل : ص ١٠ ، ٥٧ . سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٨٣ .
المحبر : ص ٣١٦ بالقوت ج ٢ ص ١١٢٢ .

أما عند الاسلام فكان في غمدان ، تعبده حمير وتعظمه وتدين له وتلجى له . ولكن لم يشتم أحد به ولم يذكر في الشعر^(١) .

يتبين مما تقدم ان الآلهة التي ذكرت في القرآن باعتبارها آلهة قوم نوح ، كان معظمها عند ظهور الاسلام يعبد في اليمن ، والواقع أن المصادر الأدبية لم تقدم عنها معلومات وافية ؛ كما أن القرآن لم يشير إلى عبادات أو معبودات أهل اليمن ، ولم يذكر كثيراً من الأصنام التي يرد ذكرها في الكتب وهي غير قليلة ، بعضها اجرام سماوية ، فيذكر صاعد الاندلسي أن نصيباً عبدت الدبران ، وعبدت لخم وجذام المشتري ، وعبدت طي سهيل ، وعبدت أسد عطارد .

وهناك معبودات بأسماء الأماكن كذي شري وذئب خلسة .

ذو شري :

فأما ذو شري فيبدو أن اسمه مشتق من جبل السراة ، وقد عبده الأنباط وسموا كثيراً من أولادهم به كعبد ذو شري ، وكان عندهم صخرة مربعة ارتفاعها أربعة أقدام وطولها قدمان ، ويسفح عليها أو أمامها دم الضحايا ، ويقول ابنفانوس انه كان يقام لها عيد في ٢٥ كانون الأول أي يوم الانقلاب الشتوي ، فإذا صح هذا فعناد ، انه كانت لها علاقة بالشمس وكان عند ظهور الاسلام يعبد بنو الحارث بن يشكر الأزديون على ما يقول ابن الكلبي^(٢) .

الخلصة :

أما ذو الخلصة فكان صخرة بيضاء عليها كهية التاج ولها بيت ، وكانت بشالة بين مكة واليمن ، وكانت خنعم وبجيلة وأزد السراة ومن

(١) انظر في ذلك تولدكه وكذلك ياقوت ج ١ ص ٧١٤ ج ٤ ص ٧٨٠ .

(٢) الاضنام : ص ٣٨ وانظر ايضاً تولدكه .

فأدبرهم من بطون العرب من هوازن يعظمونها ويهدون إليها ويلبسونها
القلائد ويهدون إليها الشعر والحنطة ويصبون عليها اللبن ويذبحون لها
كما كانوا يستقسمون عندها بالأزلام ، وقد استقسم عندها امرؤ القيس *
وكانت سدنتها بنو إمامة من باهلة بن أعصر ، وقد هدمها جرير البجلي
بعد أن اشتبك مع سدنتها وعبادها بمعركة عنيفة ، وأنشئ مكانها
مسجد (١) .

الفلس :

وهناك آلهة بأسماء أعضاء الجسم أو بشكل انسان مثل ذي الفلس
الذي كان تنوءاً بارزاً في جبل اجا يشبه تمثال انسان ، وكانت طي تحبها
وتهدي إليه وتذبح عنده العتائر ، ولا يأتيه خائف الا أمن عنده ، بل حتى
الحيوانات اذا لجأت اليه تركت * وكان سدنته بني بولان * وقد هدمه
علي بن أبي طالب بعد أن وجد عنده سيفين اهداهما اليه الحارث بن أبي
شمس الغساني *

آلهة أخرى :

وقد ذكر ابن الكلبي عدة آلهة أخرى منها ذو الكفين وكان لبني
منهب بن دوس ، ورضا وكان بيتاً لبني ربيعة بن كعب بن سعد بن زيد
مناة ، وسعد وكان صخرة طويلة بساحل جدة توقف عليه الابل وتهراق
عليه الدماء وكان لمالك وملكان ابني كنانة * والاقيصر وهو لقضاة ولحم
وجذام وعاملة وغطفان وكانوا يحجون له ويحلقون رؤوسهم عنده ،

(١) الاصنام : ص ٣٥ . سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٩١ . الازرقعي :
ج ١ ص ٧٣ وقد ألحق ناشر الكتاب ملحقا طويلا عنها في نهاية الجزء
الاول ، وأنظر أيضا الاساطير العربية ص ١٠٤ . ياقوت ج ٢ ص ٤٦٢
البكري ص ٥٠٨ .

ويخلطون شجرهم بالدقيق * ونهم وكان لمزينة وبه كانت تسمى هذه
القبيلة عبد نهم وكانت تدبج عنده العنابر ، وله سادن من بني عداء المزنيين
اسمه خزاعي *

وعالم وهو لأزد النمرات وقد ذكره زيد الخيل *
وسمير لغزة *

وعيناس وكان لخولان ، وفيه نزلت آية « وجعلوا لله مما ذرأ
من الحرث والانعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان
لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء
ما يحكمون » (الانعام ١٣٦) *

وقد ذكر محمد بن حبيب الكري^(١) آلهة أخرى منها جهار وكان
لهوازن ومجارب بمكان في سفح جبل اطحل وكان سدتها آل عوف
النصريين *

والسعدة وكانت بأحد تبعدها الأزد وسعد هذيم وقضاة الا بني
ومرة وكان سدتها بني العجلان^(٢) *

وذو الليا بالمتفر ، في البحرين ، وتبعده عبد القيس وسدته بنو عامر *
والمحرق بسلطان لبكر بن وائل ، وله أولاد موزعون على قبائلها
ففي غزاة بلج بن المحرق ، وفي عسيرة وغنيلة عمرو بن المحرق ، وسدته
آل الاسود العجليون *

وذريح بالبحير ، في جنوب اليمن ، لكندة *
ومرحب بحضرموت *

والنظيق ، وهو للسلف وعك والاشعريين * (وهو من نجاس
كلمون من جوفه كلاماً لم يسمع بمثله فلما كسرت الاصنام وجدوا فيه
سباً فاصطفاه رسول الله (ص) وسماه مزدما^(٣) *

(١) البحير : ص ٣١١ - ٣١٩ • معجم البلدان ج ٥ ص ١٦٧ •

(٢) ياقوت : ج ٣ ص ٩٣ •

(٣) ياقوت : ج ٤ ص ٦٦٥ •

ويذكر البكري عن ابن اسحق صنما اسمه ضممار كان لبني سليم
يعبدونه وقد ورد في شعر عباس بن مرداس ^(١) .
كما ذكر ياقوت اوال صنم كان ليكر بن وائل ^(٢) ، ووذو الرجل
وهو في الحجاز ^(٣) ، وحلال اسم صنم لبني فزاره ^(٤) ، وععب وهو صنم
كان لقضاة ومن يقاربهم ^(٥) .

وأغلب ما يستعمل في الكتب العربية لوصف ما ذكرناه صيغة الضمير ،
فيقولون (اتخذوا) أو (وكان لهم) دون أن يذكرها ما عتبرها ، غير ان
بعض مؤلفات المتدينين تصفها بأنها أصنام أو أوثان ، أما القرآن فيصفها
بأنها آلهتهم آله هو خشيعة مؤلفيها من أن يلبس هذا التعبير بالاله الحقيقي
وهو الله تعالى .

الاصنام :

يعرف ابن الكلبي الصنم بأنه (اذا كان معمولاً من الخشب أو الذهب
أو فضة صورة انسان فهو صنم ، واذا كان من حجارة فهو وثن ^(٦)) .
ويقول ابن الاثير ان الفرق بين الصنم والوثن هو ان الوثن كل ما له
جثة معموله من جواهر الارض أو من الخشب والحجارة كصورة الآدمي
تعمل وتنصب فتعبد والصنم الصورة بلا جثة ، ومنهم من لم يفرق بينهما
وأطلقها على المعنيين قال وقد يطلق الوثن على غير الصورة ، ويقول
شمران ان الاوثان عند العرب كل تمثال من خشب أو حجارة أو فضة
أو نحاس أو نحوها وكانت العرب تنصبها وتعبد بها ^(٧) ، وقد لاحظنا ان هذه

(١) البكري : معجم ما استعجم ص ٨٨١ .

(٢) ياقوت ج ١ ص ٣٨٥ .

(٣) ياقوت ج ٢ ص ٧٥٥ .

(٤) ياقوت ج ٢ ص ٣٠٢ .

(٥) ياقوت ج ٣ ص ٦٠٦ .

(٦) الاصنام : ص ٥٣ .

(٧) ابن منظور : لسان العرب ج ١٤ ص ٤٣٣ ج ١٥ ص ٢٤١ .

الآلهة بعضها بشكل انسان كهبل ، وان بعضها كان مجرد صخرة مربعة أو مستطيلة وان بعضها من الحجارة وبعضها من العقيق .

والراجع ان هذه الاصنام لم تكن هي الآلهة بل كانت سكناً لهم ولارواحهم فهي تمثل استقرار القوى الروحية في الاشياء المادية ، وهي ليست من الضروري أن تكون بصورة الآلهة ، ولكنها عندما ينحط التفكير تحاط ذاتها بالتعظيم كأنها الآلهة .

وقد ورد ذكر الاصنام في القرآن « فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم » (الاعراف الآية ١٣٨) « رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبني أن نعبد الاصنام » (سورة ابراهيم ٣٥) .

« واذ قال ابراهيم لأبيه آزر اتخذ أصناماً آلهة » (انعام ٧٤) « قالوا نعبد أصناماً فنظل لها عاكفين » (الشعراء ٢٢١) « وثالله لا كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين » (الانبياء ٥٧) وكل هذه الآيات تتعلق بالأقوام القديمة اذ لم ترد في القرآن آية تصف العرب عند ظهور الاسلام بأنهم يعبدون الاصنام أو بأن لهم أصناماً .

الأوثان :

أما الأوثان فقد ذكرت في ثلاث آيات « وابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون . انما تعبدون من دون الله آوثاناً وتخلقون افكاً ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له واليه ترجعون » (العنكبوت ١٦ ، ١٧) . وقال ابراهيم « انما اتخذتم من دون الله آوثاناً مسودةً بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً ومأواكم النار وما لكم من ناصرين » (العنكبوت ٢٤) « ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وآجلت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور » (الحج ٣٠) .

ولا ريب ان الآيتين الأولىين تعلقان بقوم ابراهيم ، أما آية الحج فتطبق على عرب الجاهلية وحجهم ، وتطلب تقيته وهو كما سرى ، يتم في منطقة فيها عدد كبير من الآلهة والاصنام والانصاب وغيرها .
وليس في هذه الآية ما يشير الى أي نوع منها ، أما الآيتان الأولىان فيجدر أن نلاحظ ان قوم ابراهيم وصفوا في القرآن بأنهم عباد الاصنام ، فكان الاوثان والاصنام في القرآن مترادفة .

ويروي الازرقعي انه أول ما كانت عبادة الحجارة في بني اسماعيل انه كان لا يظعن من مكة ظاعن منهم الا احتمل معه من حجارة الحرم تعظيماً للحرم وصباة بمكة وبالكعبة ، حيثما حلوا وضعوه فطابوا به كالطواف بالكعبة حتى سلخ ذلك بهم الى أن كانوا يعبدون ما استحسوا من الحجارة وأعجبهم من حجارة الحرم خاصة ، حتى خلفت الخلوف وتسوا ما كانوا عليه واستبدلوا بدين ابراهيم واسماعيل غيره فعبدوا الاوثان وصاروا الى ما كانت عليه الامم من الضلالات ، وفيهم على ذلك بقايا من عهد ابراهيم يتمسكون بها من تعظيم البيت والطواف به والحج والعمرة والوقوف على عرفة والمزدلفة وهدي البدن والاهلال بالحج والعمرة مع ادخالهم فيهم ما ليس منه ^(١) .

الانصاب :

أما الانصاب فقد ذكرت في القرآن في ثلاثة مواضع « حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ، والمنخنقة والموقوذة والمتزدية والتطيحة وما أكل السبع الا ما ذكيت وما ذبح على النصب » (المائدة ٣) « يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان » (المائدة ٩٠) « يوم يخرجون من الاجداث سراعا كأنهم الى نصب يوفضون » (المعارج ٤٣) وتعلق كافة هذه الآيات بالعرب عند ظهور الاسلام .

(١) الازرقعي : ج ٢ ص ٦٢ . أنظر أيضا الاصنام : ص ٦ ، سيرة

ابن هشام : ج ١ ص ٨٢ .

يقول ابن الكلبي انه كانت للعرب حجارة غير منصوبة ، يطوفون بها ويعترونها ، ويسمون الانصاب ، ويسمون الطواف بها الدوار^(١) ، ويروي الطبري عن ابن جريج ان النصب ليست بأصنام ، النصب يصور وينقش ، وهذه حجارة تصب ، ثلاثمائة وستون حجراً ، منهم من يقول ثلاثمائة منها بخراعة ، فكانوا اذا ذبحوا تضجوا الدم على ما أقبل من البيت وشرحوا اللحم وجعلوه على الحجارة ، فقال المسلمون يا رسول الله كان أهل الجاهلية يعظمون البيت بالدم ، فنحن أحق أن نعظمه فكان النبي (ص) لم يكره ذلك فأنزل الله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها (الحج ٤٣) . ويروي عن قتادة ان النصب حجارة كان أهل الجاهلية يذبحون عليها ، وعن ابن عباس والضحاك بن مزاحم انها حجارة كانوا يهلون لها ويذبحون عليها^(٢) .

وقد ورد ذكر النصب في الشعر الجاهلي فقال عمرو بن جابر الحارثي :

حلفت غطيف لا تهنه سريها وحلفت بالانصاب أن برعدوا
وقال المثقب العبدى :

يطيف ينصبهن حجن صفار فقد كادت حواجبهن تشيب
وقال الفراءى :

أسوق بدلى محقبا انصابي هل لي من قومي من أرباب
وقال المتلمس :

اطرتني حبلد الهجاء ولا واللات والانصاب لا شل
وقال عامر بن ربيعة :

فانك لا تدريين ان رب غارة كورد القفا ريعانها متابع

(١) الاصنام : ص ٤٢ .

(٢) تفسير الطبري : ج ٦ ص ٤٨ - ٤٩ . وأنظر أيضا النسان

العرب : ج ٢ ص ٢٥٦ .

نصبت لها وجهي وورداً كأنه لها نصب قيد خرجته القناع

وقال زهير :

حلفت بالنصاب الاقصر جاهداً وما سحفت فيه المقادير والقيل

وقال رشيد بن ربيعة :

حلفت بمائرات حول عوض والنصاب تركن لدى السمر

وقال طرفة :

فأقسمت عند النصب اني لئالك يستلقة ليست بغيظ ولا خفص

وقال أيضاً :

اني وجدك ما عجوتك والا نصاب يستفح بنهن دم^(١)

يتضح مما ذكر أعلاه ان الانصاب هي أحجار ، وليس من الضروري أن تكون مصقولة أو بشكل تماثيل تشبه الآلهة ، ولكنها ذات علاقة وثيقة بالآلهة ومنها يتقبل الآله الهدايا المقدمة له^(٢) ، كما قد تقام حول الحرم ، والواقع ان الانصاب التي كانت حول حرم مكة ظلت في زمن الاسلام ، فأمر الرسول ثم أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان بتجديدها^(٣) .

ولكن الغالب أن تقام النصب حول الأصنام ، وقد يطوف الناس حولها ، وكثيراً ما تقدم عليها الهدايا ، أو تدبج عليها الضحايا للآلهة ، ويسبل دم الضحايا عادة في كهف أو حفرة خاصة تدعى القنّب^(٤) ولعل الناس كانت تعتقد ان القنّب مكان مقدس له علاقة بالآلهة ، وان الدم الذي

(١) الاصنام : ص ٤٢ - ٤٤ ، وانظر أيضاً الحوفي : الحياة العربية من الشعر الجاهلي ص ٣٠٣ فما بعد . أما عن الانصاب المكتشفة في الجزيرة فانظر جمعة : ص ١٥٧ فما بعد .

(٢) سميت : ص ٢٠٧ .

(٣) الازرقني : ج ٢ ص ١٠٣ - ١٠٤ .

(٤) الاصنام : ص ٢٠ . انظر أيضاً لسان العرب ج : ٢ ص ١٢٨ .

يسئل فيه أو يسفك على النصب يسمه الآله ، وإن اللحم الذي يضحي على النصب يكون للآله منه نصيب ، وبذلك تصبح بين مقدم الضحية علاقة دموية تستلزم من الآله أن يحمي المهدي وقد نفى القرآن الكريم ذلك عن الله تعالى في ضحايا المسلمين « لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرناها لكم لكتبروا الله على ما عداكم وبشر المحسنين » (الحج ٣٧) وكثيراً ما كان العرب يقسمون عندها .

والانصاب كثيرة في الجزيرة ، وهي لا تبقى ثابتة بل تتغير وتبدل ، ويروى انه كان في الكعبة يوم الفتح ٣٦٠ صنماً ولا ريب ان الكعبة لا تسع كل هذا العدد من الاصنام ، كما لم يذكر العرب اسم أي صنم بالكعبة أو قريبها غير هبل وأساف ونائلة والراجح أن المقصود بذلك الانصاب وانها لم تكن في داخل الكعبة بل حولها وفي مكة نفسها .

ليس في المصادر العربية ما يوضح العلاقة بين الاصنام والانصاب والآله ذاته .

الاشجار المقدسة :

لقد كانت بعض الاشجار مقدسة ومنها ذات أنواط ، وكانت لكفار قريش ومن سواهم من العرب ، وهي شجرة عظيمة خضراء يأتونها كل سنة فيعلقون عليها أسلحتهم ويذبحون عندها ويعكفون عندها يوماً ، وكان من حج منهم وضع زاده عندها ويدخل بغير زاد تعظيماً لها^(١) .

وكان في بيت العزي ثلاث شجرات كانت تعلق عليها الهدايا ، كما كان أهل نجران قبل دخول المسيحية بلادهم يعبدون نخلة طويلة بين أظهرهم لها عيد في كل سنة وإذا كان ذلك العيد علقوا عليها كل نوب حسن وجنود وحلى النساء ثم خرجوا اليها فعلقوا عندها يوماً^(٢) .

(١) الازرقى : ج ١ ص ٧٧ - ٧٨ . ياقوت ص ٣٩٣ الطبري : التفسير ج ٩ ص ٢٩ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٢ . وانظر أيضاً الاساطير العربية ص ٥١ - ٥٢ .

ويلاحظ أن الأشجار المقدسة لم تعبد إلا في الأماكن المنزلة • أما في الحرم أو الأرض الخصبة فقد منع قطع شجرها • ولم يرو أنها عُدت ، والواقع أن الرسول خرق هذا التقليد فقطع نخل بني النضير فأثار كلام الناس حتى نزلت الآية التي تحل لهم ذلك « ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين » (الحشر ٥) •

وقد قطع عمر بن الخطاب الشجرة التي عاهد تحتها المسلمون الرسول على القتال في الحديبية والتي أشار إليها القرآن بقوله « لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » (الفتح ١٨) وكان سبب قيامه بهذا العمل هو خشية من تقديس الناس لها •

ويلاحظ أن الأشجار تنبت عند الينابيع والأماكن الخصبة حيث توجد الآلهة وهي تعتمد في حياتها على نفس سر الحياة الذي ينبعث من الينابيع فالشجرة ليست مقدسة لذاتها ، ولكن بسبب أنها المتوج الطبيعي في الأماكن التي تعبد الآله الذي يرسل مجاريه التي تحيي الأرض بعد موتها وليس هناك نوع خاص يقديس من الأشجار •

الحرم :

لما كان الآلهة مقدساً فقدسيته تسري عادة على الأماكن والأشياء التي حوله ، وتعتبر تلك الأماكن محرماً والغالب أن يكون الحرم عاماً لكل القبائل وأحياناً يكون مقصوداً على القبيلة أو الأسرة التي ترعى الحرم •

وللحرم عادة حدود طبيعية واضحة تحدها ، كالوديان والتلال أو الجبال وهي في الغالب تشمل البلاد التي يسكنها عابدين الآلهة أو ما يسري عليه تأثير الآلهة كمدي امتداد المناطق الزراعية^(١) ، ويروي السكري « أن الشرى ما كان حول الحرم وهي أشراء الحرم »^(٢) •

(١) راجع عن الحرم سميت : ص ١١٥ فما بعد • أما عن حرم مكة فراجع الأزدي : ج ٢ ص ٩٦ فما بعد •
(٢) البكري : ص ٧٨٦ •

وللمحرم مصالح عامة ، ففيها مجلس عام وخزينة ومحل اجتماع عام ، والواقع ان بعض الفقهاء في الاسلام حرموا كراء بيوت مكة . فكانهم كانوا يعتبرون كل مكة ملكية عامة . ولكن نظرتهم لم تطبق فقد ظلت فيها ملكية خاصة ، والواقع انه منذ العصر الجاهلي كانت فيها ملكيات خاصة بل حتى دار الندوة كانت ملكية خاصة^(١) .

وفي الحرم يعطى الأشخاص أو الأشياء الموجودة فيه نوعاً من الحماية القانونية وهي حماية محدودة في المكان ، ولكنها دائمة وهي في الغالب مطلقة وغير مقيدة ، وتكون هذه الحماية مصطفة بصيغة دينية إذ أن الفرد يكون تحت حماية الاله . فمن دخل الحرم كان آمناً^(٢) ، ومن أحدث شيئاً في بلد غير مكة لم لجأ اليه فهو آمن اذا دخله .

وتسري هذه الحماية على النباتات والشجر فلا يجوز قطع شجرة وكذلك على الحيوان فلا يجوز الصيد فيه .

وتمتد هذه الحماية الى حرية الكلام ، ولعل أوضح مثل على ذلك حالة الدعوة الاسلامية حيث قام الرسول بسفه آلهتهم ويعيها ولكن لم تجر محاكمة رسمية له . ولم يصدر قرار بمنعه أو بمعاقبته . غير ان هذه الحماية تقتصر على الامتناع عن القتل والاعتداء البدني فكان من ستمهم ان الرجل يحدث الحديث بقتل الرجل أو يلعنمه أو يضربه فيربط لجا من لجا الحرم فلا بد في رقبته ويقول أنا ضرورة ، فيقال دعوا الضرورة تجهله وان رمى بحضرة في رجله فلا يعرض له أحد . فقال النبي (ص) لا ضرورة في الاسلام وان من أحدث حدثاً أخذ بحدثه^(٣) .

لقد ذكرت أن الحرم نشأ حول المياه عادة ، ويبدو انه كان حول كل

(١) انظر ص ١٠٨ .

(٢) أنظر تفسير الطبري : ج ٤ ص ١٠ .

(٣) الازرقعي : ج ١ ص ١٢٥ . أنظر أيضاً لسان العرب : ج ٦

بشر حينما كان حرم صغير ، وقد أقر الإسلام حریم البشر بخمسين ذراعاً^(١) . ولا ريب أن هذه سنة جاهلية أقرها الإسلام وكان الدافع لحدوثها على الأرجح منع حدوث اشتباكات ومنازعات حول الآبار . وبما أن أغلب المناطق المقدسة تكون حول الآبار ، لذا نشأ حولها حياة مستقرة مدنية ، وتكون لها نظم تختلف عن نظم أهل الوبر .

لقد ورد في الأخبار ذكر لعدد من الحرم كحرم القليس^(٢) وحلند في حضرموت^(٣) والعزى في وج^(٤) ولكن أشهر حرم هو حرم مكة الذي لدينا عنه تفصيلات أوفى والذي نستمد منه ما ذكرناه من معلومات عن الحرة .

وقد أوجد الإسلام للمدينة حرماً^(٥) . كما أقر حرم مكة ، وحرم وج^(٦) . ولكن آثارها زالت ما عدا حرم مكة .

اليوت المقدسة :

لما بنى الناس اليوت في الحرم أقاموا بيوتاً للآلهة ، فاليوت المقدسة إذاً هي أحدث من الحرم ، وهي تختلف عن النصب من حيث أنها ثابتة ، لا يمكن أن تتحرك ، وكثيراً ما تكون فيها الأصنام والأصنام ، وهي ليست من الضروري أن تكون مسقفة أو مسورة ، إذ قد يكتفى بتجديدها . وتحاط اليوت عادة باحترام كبير ، كما تستدل عليه من تسمية بعض الناس باسم عبدالدار وعبدالبيت .

(١) أبو يوسف : كتاب الخراج ص ١٠٠ - ١٠٢ ، وهو يذكر حديثاً عن الرسول بأن حريم البشر أربعون ذراعاً ، وحریم الناضح ستون ذراعاً ، وحریم العين خمسمائة ذراع . انظر أيضاً ابن حنبل : المسند ج ٢ ص ٤٦٤ .

(٢) ياقوت : معجم البلدان ج ٢ ص ٩١٢ .

(٣) ياقوت : معجم البلدان ج ٢ ص ١٠٠ .

(٤) الأصنام : ص ١٩ .

(٥) سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ١٢٢ ، وأما عماد ورد عنها في كتب الحديث فانظر : فنيك المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي مادة حرم .

(٦) سنن أبي داود : كتاب المناسك ٩٣ . محمد حميد الله : الوثائق السياسية في عصر النبي ص ١٢٣ .

وقد ذكرت الاخبار عدداً من البيوت المقدسة ، كبيت العزى ، وبيت اللات ، وكعبة سداد ، وبيت رثام ، والسعيدة ، وذوي الكعبات الذي كانت توجهه ربيعة في الجاهلية^(١) ، وبساء وهو « بيت بنته غطفان وبسمته مضاهاة للكعبة هو من قولهم لا افعل ذلك ما ايسر عند ربه وهو طوفانه حولها ليجها »^(٢) .

غير ان أشهر بيت وردتنا عنه معلومات وافية هو الكعبة وهي بيت الله ، وقد ورد ذكره في القرآن باسم الكعبة « يا أيها الذين آمنوا لا تقبلوا الصيد وأنتم حرم ، ومن قتلته منكم متعمداً فجزاء ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة » (المائدة ٩٥) « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس والشهر الحرام والهدي والقلائد ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض وان الله بكل شيء عليم » (المائدة ٩٧) كما سميت بالبيت العتيق « ثم ليقضوا قضيهم وليوقوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق » (الحج ٢٩) « لكم فيها منافع الى أجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق » (الحج ٣٣) « كما سميت البيت الحرام » ولا أمين البيت الحرام يتغنون فضلاً من ربهم ورضوانا » (المائدة ٢) « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس » (المائدة ٩٧) « ولكنها ذكرت في عدد من الآيات باسم البيت » واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأماناً » (البقرة ١٢٥) « واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل » (البقرة ١٢٧) « فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما » (البقرة ١٥٨) « ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً » (آل عمران ٩٦) « وما كانت صلاتهم عند البيت إلا مكاءاً وتصديّة » (الأنفال ٣٥) « واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت ان لا تشرك بي شيئاً » (الحج ٢٦) « فليعبدوا رب

(١) انظر الاصنام : ص ٩٩ ، سيرة ابن هشام ج ١ ص ٨٧ - ٩٤ ، البكري : ص ٦٩ ، ٦٢٠ ، ياقوت : ج ٣ ص ٩٣ .

(٢) ياقوت : ج ١ ص ٦٠٩ ، ٦٢٢ .

هذا البيت * (قريش ٣) * ربنا اني أسكت من ذريتي بواد غير ذي زرع
عند بيتك المحرم * (ابراهيم ٣٧) *

ويتضح من الآية الأخيرة ان الكعبة هي بيت الله ، كما يتضح من
الآية ١٢٧ من سورة البقرة ان بناء يرجع الى زمن ابراهيم الخليل ،
ولذلك صار البيت العتيق .

ليست لدينا معلومات واقية عن تاريخ الكعبة وتطوراتها قبل الاسلام ،
وأول المعلومات الواسعة عنها تأتي في السنة الخامسة قبل البعثة النبوية وقد
فصل أخبارها الأزرقى وهي مجسلة في إحدى الروايات التي أوردتها فقال :
(جلس رجل من قريش في المسجد الحرام فيهم حويطب بن عبد العزى
ومخرمة بن نوفل فتذاكروا بنيان قريش الكعبة وما هاجهم على ذلك
وذكروا كيف كان بناؤها قبل ذلك فقالوا : كانت الكعبة برضم باسم ليس
بندر^(١) ، وكان بابها بالارض ولم يكن لها سقف وانما تدلى الكسوة على
الجدر من خارج وتربط من أعلى الجدر من بطنها . وكان في بطن الكعبة
عن يمين من دخلها جب يكون فيه ما يهدى الى الكعبة من مال وحلية
كهينة الخزائن^(٢) . وكان يكون على ذلك الجب حية . فلم تول كذلك
حتى بنت قريش الكعبة . وكان قرنا الكبش الذي ذبحه ابراهيم خليل
الرحمن معلقين في بطنها بالجدر تلقاء من دخلها ، يخلفان ويطيان اذا صيب
البيت ، فكان فيها معاليق من حلية كانت تهدي الى الكعبة ، فكانت على
ذلك من أمرها . ثم ان امرأة ذهبت تجمن الكعبة فطارت من مجمراتها
شرارة فاحترقت كسوتها^(٣) وكانت الكسوة عليها ركناً بعضها فوق بعض .
فلما احترقت الكعبة توهنت جدرانها من كل جانب وتصدعت . وكانت
الخرف الاربعة عليهم مظلة والسيول متواترة ، ولمكة سيول عوارده ، فجاء
سيل عظيم على تلك الحال فدخل الكعبة وصدع جدرانها وأخانهم ففرقت

(١) أنظر أيضا الأزرقى : ج ١ ص ٩٩ ، الطبري : ج ٢ ص ١٩٨
(عن ابن اسحق) .

(٢) أنظر كذلك الأزرقى : ج ١ ص ٢٥ ، ١٠٠ ، ١٢٨ .

(٣) أنظر أيضا الأزرقى : ج ١ ص ٢٨ .

من ذلك قريش نزعاً شديداً ، وهابوا هدمها وحشوا أن مسوؤها أن ينزل عليهم العذاب . قال فيناهم على ذلك يتناظرون ويتشاورون إذا أقبلت سفينة للروم ، حتى إذا كانت بالشعبية وهي يومئذ ساحل مكة قبل جدة ، انكسرت فسمعت بها قريش ، فركبوا إليها ، فاشتروا خشبها ، وأذنوا لأهلها أن يدخلوا مكة فيبيعون ما معهم من متاعهم على أن لا يعتزروهم . قال وكانوا يمشرون من دخلها من تجار الروم كما كانت الروم تعشر من دخل منهم بلادها . فكان في السفينة رومي نجار بناء يسمى بقوم .

فلما قدموا بالخشب مكة قالوا : لو بنينا بيت ربنا ، فاجمعوا لذلك وتعاونوا عليه وتوافدوا في النفقة وربعوا قبائل قريش ارباعاً ، ثم ائتمروا عند هبل في بطن الكعبة على جوانبها ، فطار قدح بني عبد مناف وبني زهرة على الوجه الذي فيه الباب وهو الشرقي . وقدح بني عبد الدار وبني أسد ابن عبد العري وبني عدي بن كعب على الشق الذي يلي الحجر وهو الشق الشامي . وطار قدح بني سهم وبني جمح وبني عامر بن لؤي على ظهر الكعبة وهو الشق الغربي . وطار قدح بني تيم وبني مخزوم وقبائل من قريش ضموا معهم على الشق اليماني الذي يلي الصفا وأخياد ؟ ففعلوا الحجارة ، ورسول الله يومئذ غلام لم ينزل عليه الوحي . فلما اجتمع لهم ما يريدون من الحجر ^(١) والخشب وما يحتاجون إليه عمدوا على هدمها . فهايت قريش هدمه وقالوا من يبدأ فهدمه ؟ فقال الوليد بن المغيرة أنا ابدأهم في هدمه . فهدمت قريش معه حتى بلغوا الأساس . فلما جمعوا ما أخرجوا من النفقة قلت النفقة عن أن تبلغ لهم عمارة البيت كله ، فتشاوروا في ذلك ، فأجمع رأيهم على أن يقصروا عن القواعد ويحجروا ما يقدرون عليه من بناء البيت ويتركو باقيه في الحجر عليه جدار مدار يطوف الناس من ورائه ففعلوا ذلك ، وبنوا في بطن الكعبة

(١) لقد جازوا بالحجارة من حراء وثير والمقطع والخدمة وجبل حلحلة ومقلع الكعبة (الازرق ج ١ ص ١٤٥ - ٦) أي من معظم الجبال المحيطة بالكعبة .

أناسنا يُنبؤون عليه من شق الحجر • وتركوا من ورائه من ذاء البيت في الحجر ستة أذرع وشبرا ، فبنوا على ذلك ، فلما وضعوا أيديهم في بنائها قالوا : ارفعوا بابها من الأرض واكسوها حتى لا تدخلها السيول ولا ترقا إلا بسلم ولا يدخلها إلا من أردتم ، إن كرهتم أحدا دفعتموه ففعلوا ذلك • وبنوه بساف من حجارة وساف من خشب بين الحجارة حتى انتهوا إلى موضع الركن فاختلفوا في وضعه وكثر الكلام فيه • • فبنوا حتى رفعوا أربعة أذرع وشبرا ، ثم كبسوها ووضعوا بابها مرتفعا على هذا الذرع ، ورفعوها بمدماك خشب ومدماك حجر حتى بلغوا السقف ، فقال لهم باقوم أتحبون أن نجعلوا سقفها مكسبا أو مسطحا ؟ فقالوا بل بيت ربنا مسطحا ، فبنوه مسطحا وجعلوا فيه ست دعائم في صفيين في كل صف ثلاث دعائم من الشق الشامي الذي يلي الحجر إلى الشق اليمني ، وجعلوا ارتفاعها من خارجها من الأرض إلى أعلاها ثمانية عشر ذراعا ، وكانت قبل ذلك تسعة أذرع ، فزادت قرش في ارتفاعها في السماء تسعة أذرع آخر وبنوها من أعلاها إلى أسفلها بمدماك من حجارة ومدماك من خشب ، وكان الخشب خمسة عشر مدماكاً والحجارة ستة عشر مدماكاً ، وجعلوا مزاربها يسكب في الحجر ، وجعلوا درجة من خشب في بطنها في الركن الشامي يصعد منها إلى ظهرها ، وزرقوا سقفها وجدرانها من بطنها ودعائمها ، وجعلوا في دعامتها صور الأنبياء وصور الشجر وصور الملائكة ، فكان فيها صورة إبراهيم خليل الرحمن شيخ يستقسم بالأزلام ، وصورة عيسى بن مريم وأمه ، وصورة الملائكة عليهم السلام أجمعين^(١) • فلما كان يوم فتح مكة دخل رسول الله (ص) البيت فأرسل الفضل بن العباس بن عبدالمطلب وجاء بهاء زمزم ، ثم أمر بتوب قبل بالماء ، وأمر بطمس تلك الصور فطمست •

(١) لقد ورد ذكر الصور في الكعبة في بعض كتب الحديث : انظر مثلاً البخاري : كتاب الحج الباب ٥٤ ، كتاب الأنبياء : الباب ٦٠ ، كتاب المغازي : الباب ٤٨ • انظر أيضاً ابن حنبل ج ١ ص ٢٧٧ ، ٣٣٤ ، ٣٦٥ ج ٢ ص ٢٢٥ ، ٢٨٢ • انظر أيضاً المسعودي : مروج الذهب ج ٢ ص ٢٧٨ •

قال ووضع كفيه على صورة عيسى بن مريم وأمه عليهما السلام وقال :
امحوا جميع الصور إلا ما تحت يدي ، فرفع يديه عن عيسى بن مريم
وأمه^(١) ، ونظر إلى صورة ابراهيم فقال قاتلهم الله جعلوه يستقسم بالازلام :
ما لأبراهيم والازلام وجعلوا لها باباً واحداً فكان يعلق ويفتح ، وكانوا قد
أخرجوا ما كان في البيت من حلبة ومال وقرني الكباش وجعلوه عند أبي
طلحة عبدالله بن عبد العزيز بن عثمان بن عبد الدار بن قضي ، وأخرجوا
هبل وكان على الجب الذي فيه نصبه عمرو بن لحي هناك ، ونصب عند
المقام حتى فرغوا من بناء البيت فردوا ذلك المال في الجب ، وعلقوا فيه
الحلبة وقرني الكباش ، وردوا الجب في مكانه فيما يلي الشرق الشامي ،
ونصبوا هبل على الجب كما كان قبل ذلك وجعلوا له سلماً يصعد عليه إلى
بطنها وكسوها حين فرغوا من بنائها حبرات يمانية^(٢) ، وقد ظلت الصور
في الكعبة حتى احترقت الكعبة في زمن ابن الزبير^(٣) حين احترق قروا
الكنش أيضاً^(٤) .

وعندما بنت قريش الكعبة وضعت فيه الحجر الأسود ، وهو حجر
ناري متوسط الحجم وكان على جبل أبي قيس في الأصل ، فكان يضيء
لأهل مكة في ليالي الظلم كما يضيء القمر ، فلما كان قبل الإسلام بأربع
سنين ، وقد كان الحيض والجنب يصعدون إليه يمسحونه ، فأسود ، فأنزلته

(١) يروي الأزرقي أقوالاً عن عطاء وعمر بن دينار وداود بن
عبد الرحمن والزهرري وابن اسحق أن في الكعبة صورة ، وإن الرسول لم
يمح صورة عيسى (الأزرقي ج ١ ص ١٠٦ - ١٠٧) ولكنه يروي في مكان
آخر أنه أزالها كلها (ج ١ ص ١٤٥) .

(٢) الأزرقي : ج ١ ص ٩٩ - ١٠٦ . وقد تردد في كتب الحديث
أن قريشاً قصروا في بناء الكعبة عن قواعد ابراهيم وإن الرسول قال عند
دخوله الكعبة في حجة الوداع أن لولا قريشاً حديث عهدهم لنقض بناء
الكعبة وأعادها إلى قواعد ابراهيم . انظر مثلاً البخاري : كتاب العلم الباب
٤٨ . كتاب الحج الباب ٤٢ . كتاب التمني الباب ٩ . انظر أيضاً ابن
حنبل ج ٦ ص ٥٧ .

(٣) الأزرقي : ج ١ ص ١٠٨ .

(٤) الفاسي : شفاء الغرام ص ١٩ .

قريش من أبي قيس^(٥) ، وقد وضع في الجانب الشمالي •
وفي داخل الكعبة بشر يسمى الاخشيف عمقه ثلاثة أذرع ، ينسب
حفرة الى ابراهيم الخليل وابنه اسماعيل • وكان خزانة للبيت يلقي فيها
الحلي والمتاع الذي يهدى للكعبة ، وقد نصب عند هذا البئر جبل الصم
الذي كانت قريش تعبدّه وتستقسم عنده بالأزلام^(١) ويقع بالقرب من الكعبة
بشر زمزم^(٢) •

وكانت الكعبة تكسى ، ويروي ابن حجر ان العباس بن عبدالمطلب
ضاع وهو صغير ، نذرت امه ان وجدته أن تكسو البيت الحرير فوجدته
فكست البيت الحرير فهي أول من كساه ذلك وكان إليه في الجاهلية
المقايمة والعمارة^(٣) •

لقد كانت الكعبة غير منتظمة الاضلاع ، فقد كان الاساس الذي
وضعه ابراهيم له • جعل طوله في السماء تسعة أذرع ، وعرضه في الارض
اثنين وثلاثين ذراعا من الركن الاسود الى الركن الشامي الذي عند الحجر
من وجهه ، وجعل عرض ما بين الركن الشامي الى الركن الغربي الذي
فيه الحجر اثنين وعشرين ذراعا ، وجعل طول ظهرها من الركن الغربي
الى الركن الشامي أحد وثلاثين ذراعا ، وجعل عرض شقها الشامي من
الركن الاسود الى الركن الشامي عشرين ذراعا^(٤) ، أي أنها كانت شبه
منحرف غير منتظم ، ولما بنتها قريش قبيل البعثة جعلت حجتها أصغر ،
نقصرت من كل ضلع حوالي سبعة أذرع ، ولكن ابن الزبير عندما أعاد
بناها أرجعها الى حجتها الأصلي^(٥) •

(٥) ابن سعد : ج ١ ص ١٢ ، وكذلك ص ١٦ •

(١) الازرقى : ج ١ ص ٢٧ ، ٤٤ ، ٦٧ ، ١٦١ - ٣ •

(٢) الازرقى : ج ٢ ص ٣٠ فما بعد • والذي كشفه عبدالمطلب

(الطبري ج ١ ص ١٧٩) •

(٣) الاصابة : ج ٣ ص ٣٦٣ •

(٤) الازرقى : ج ١ ص ٢٧ •

(٥) الازرقى : ج ١ ص ١٣٤ • وأنظر في وصف الكعبة الحديث

كتاب الرحلة الحجازية للبيب البتوني •

ويبدو أنها كانت تحيطها ساحة مكشوفة غير مسورة ، ليس عليها جدران محاطة ، إنما كانت الدور محذقة به من كل جانب غير أن بين الدور أبوابا يدخل منها الناس من كل نواحيه^(١) ، ولما انتشر الإسلام وازداد عدد معتقيه ، ضاق المسجد الحرام بالمصلين ، توسع بضع مرات في زمن عمر وعثمان وابن الزبير والوليد والمنصور والمهدي^(٢) ، حتى أصبح بعد كل هذه التوسيعات بشكل شبه منحرف طول اضلاعه على التوالي ٤٠٤ ، ٣٠٤ ، ٢٧٨ ، ٢٧٨ ذراعا^(٣) ، أي أن حجمها قبل ذلك كان أصغر من هذا بكثير .

لم يكن الكعبة تفتح يوما ، بل كانوا في الجاهلية يفتحونها يوم الاثنين والخميس وكان حجابها يجلسون عند بابها فيرتقي الرجل إذا كانوا لا يريدون دخوله فيدفع وي طرح ويزينا عطي . وكانوا لا يدخلون الكعبة بهذا ، يحضون ذلك ويضعون نعالهم تحت الدرجة^(٤) .

وروى محمد بن يحيى عن الواقدي عن أشياخه قالوا : لما فرغت قريش من بناء الكعبة كان أول من خلع الخف والعل فلم يدخل بهما الوليد بن المغيرة اعظاما لها فجرى ذلك سنة .

وروى محمد بن يحيى بن عبدالعزيز بن عمران عن عبدالله بن أبي سليمان عن أبيه : أن فاختة ابنة زهير بن الحارث بن أسد بن عبد العزي وهي أم حكيم بن حزام دخلت الكعبة وهي حامل فأدركها المخاض فيها فولدت حكيم في الكعبة ، فحلت في نطع وأخذ ما تحت مشبرها ففسل عند حوض زمزم وأخذت لبابها التي ولدت فيها فجعلت لقا ، أي هدية الكعبة^(٥) .

(١) الأزرقي : في ٢ ص ٥٤ .

(٢) الأزرقي : ج ٢ ص ٥٤ فما بعد .

(٣) الأزرقي : ج ٢ ص ٦٥ .

(٤) ابن اسعد : ج ١ قسم ١ ص ٩٨ .

(٥) الأزرقي : ج ١ ص ١١١ أما عن اللقا فانظر لسان العرب ج ٢ ص ١٢٢ .

وتروى بعض المصادر أنه كان حول الكعبة عند فتح مكة ٣٦٠ صنما (أزرقي ج ١ ص ٧٠ ، الفاسي ص ٦) .

الفصل الرابع عشر

الدين الجاهلي (٢)

الطقوس والعبادات ورجال الدين

تعريف الحج :

لما كانت الآلهة تستقر في أماكن هي بيوتها التي تقيم فيها دائما أو مؤقتا فمن الواجب على غابديها أن يزوروها في تلك البيوت . وقد تكون هذه الزيارات غير منظمة في مواعيدها وأشكالها . أو تكون منظمة حسب مراسيم وطقوس معينة وفي أوقات محددة وتسمى الحج .

ويبدو أن هناك عددا من الآلهة كان يحج إليها . فالأزد (كانوا يحجون في مكة ويقفون مع الناس المواقف كلها ولكنهم لا يحلقون رؤوسهم فإذا انتهوا من ذلك أتوا مائة فحلقوا رؤوسهم عنده وأقاموا عنده لا يرون لحجهم تماما إلا بذلك)^(١) . وكانت قريش تزور « العزى » وتهدى لها وتقرب عندها بالذبايح^(٢) . كما كانت قضاة وألخم وجذام وأهل الشام يحجون إلى الأقبصر ويحلقون رؤوسهم عنده^(٣) . وكانت « مذحج » تحج إلى يفتوت^(٤) ، كما كانت طي تعبد الفلج وتهدى إليه^(٥) . وقد ذكر محمد بن حبيب السكري نص لبيات العرب لأساف والعزى واللات وجهار وسواخ وشمس ومحررق واللبا ومرحب وذريح وذى الكمين

(١) الاصنام : ص ١٤ . تفسير الطبري ج ٢ ص ٢٩ .

(٢) الاصنام : ص ١٨ ، ٢٧ .

(٣) الاصنام : ص ٤٨ . معجم البلدان ج ١ ص ٣٤٠ .

(٤) الاصنام : ص ٥٧ .

(٥) الاصنام : ص ٥٩ .

وهبل^(١) مما قد يحمل على الاعتقاد بأنه كان يحج إليها كلها .
الأنه لا تتوفر المعلومات الا عن الحج إلى مكة نظراً لصلته الوثيقة
بالاسلام ولذكر القرآن لبعض مناسكه في معرض الاقرار أو التعديل أو
الابطال ، ونظراً لان الحج في الاسلام كانت مناسكه تشبه الحج الجاهلي
في كثير من النواحي .

مواعده :

لقد كان الحج إلى مكة يتم في أشهر معينة وقد أشار القرآن إلى ذلك
بقوله تعالى : الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث
ولا فسوق ولا جدال في الحج . (البقرة ١٩٧) .

ويروي الطبري عن ابن عباس والنخعي والشعبي والسدي ونجيع
وابن عمر في تفسير هذه الآية ان الأشهر المعلومات التي أشار إليها القرآن
هي شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة^(٢) وهي من الأشهر الحرم الأربعة
التي تشمل أيضاً رجب . غير أن الحج يستلزم تيسره في وقت معين معلوم
يعرفه الناس مقدماً ليشتركوا فيه ، وكان ذلك الموعد في الأيام العشرة الأولى
من ذي الحجة ، أما الأشهر الأخرى الباقية فلا نعلم بالضبط ما اذا كانت
تم فيها العمرة فقط أم تجري فيها عبادات لم تصلنا عن أبنائها معلومات
واقية .

وللحج في الأصل علاقة بالمواسم والحياة الاقتصادية ، ويمكن أن
تلمح ذلك من الآية الكريمة " واذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى
كل ضامر يأتين من كل فج عميق . ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم

(١) المحبر : ص ٢١٠ - ٢١٤ .

(٢) تفسير الطبري : ج ٢ ص ١٥٠ - ١٥٣ وقد أشار القرآن إلى
الأشهر الحرم في آيات أخرى (سورة البقرة ١٩٤ ، ٢١٧ المائدة ٢ ، ٩٧
التوبة ٥) . انظر عن الأشهر الحرم أيضاً سيرة ابن هشام ج ١ ص ٤٥ .
لسان العرب ج ٦ ص ٢٧٢ ج ١٥ ص ١٠ - مروج الذهب : ج ٢ ص ٢٠٥ .
البخاري : كتاب الحج الباب ٣٣ ، ٣٤ كتاب العمرة الباب ٩ كتاب مناقب
الانصار الباب ٣٦ - ابن حنبل ج ٢ ص ٩٥ .

الله عليه في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها واطعموا
اليتامى الفقير • ثم ليقتضوا ثقتهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق •
(الحج ٢٨ ، ٢٩) • ولرجح انه كان ثابتاً معيناً في أحد مواسم السنة ،
أي انه يتبع السنة الشمسية ، ولما كانت العرب تتبع النظام القمري فقد
وجد النسيء للتوفيق بين السنة الشمسية والقمرية وذلك باضافة شهر كل
ثلاث سنوات^(١) •

ولا نعرف بالضبط في أي فصل من السنة كان يحدث ذو الحجة ،
ولكننا يمكن أن نستنتج موعد حدوث الاشهر العربية من تسمياتها :
فالربيعان يدل اسمهما على حدوثهما في الربيع بين شباط ونيسان ، ورمضان
الحار في شدة الصيف أي في آب ، وعلى هذا ترتب الاشهر :-

ربيع الاول : شباط - آذار	رمضان : آب - ايلول
ربيع الثاني : آذار - نيسان	شوال : ايلول - تشرين الاول
جمادى الاولى : نيسان - أيار	ذو القعدة : تشرين الاول - تشرين الثاني
جمادى الثانية : أيار - حزيران	ذو الحجة : تشرين الثاني - كانون الاول
رجب : حزيران - تموز	المحرم : كانون الاول - كانون الثاني
شعبان : تموز - آب	صفر : كانون الثاني - شباط ^(٢)

فإذا صح هذا الترتيب كان الحج الأكبر يقع في الخريف ، وهو
فصل معتدل المناخ نسبياً ، والحياة الاقتصادية نشطة نظراً لحاجة الناس
للتزود من الحاجات الشتوية • كما ان الحج الاصغر يحدث في حزيران
وهو بداية فصل الصيف • ويتم الحج الحقيقي في أيام التشريق •
الحلة والخمس والطلس :

لم تكن طقوس الحج الى مكة واحدة لكافة القبائل ، بل كانوا

(١) انظر ص ١١١ - ١١٣ •

(٢) انظر رائجن : رحلة الحج الى مكة ص ٦٠ (بالامانية) •

يختلفون . ويصنفهم المؤرخون الى صنفين عامين هم الحلة والحمس ،
ويصنف السكري صنفاً ثالثاً فرعياً هم الطلس (١) .

أما الحمس فيما يروي ابن سعد عن الواقدي ، والأزرقعي عن ابن
اسحق عن الكلبي عن ابن عباس ، فهم قريش وكنانة وخزاعة ومن
ولدتهم قريش من سائر العرب . ويصنف ابن اسحق في روايته الأوس
والخزرج وجشم وربيعة و جذام وذكوان وثقيف وعمرو اللات وغطفان
وعدوان وعلاف (قضاعة) . أما السكري فيذكر ان قبائل الحمس هي
قريش كلها وخزاعة لثرونها مكة ومجاورتها قريشاً وكل من نزل مكة من
قبائل العرب ، فمن ولدت قريش كالأب وكعب وعامر وكعب وبنو ربيعة
ابن عامر بن ضبيعة والحارث بن عبد مناة بن كنانة ومدلج بن مرة بن
عبد مناة بن كنانة بنزولهم حول مكة وعامر بن مناة بن كنانة ومالك ومالكان
ابن كنانة وثقيف وعدوان وبربوع بن حنظلة ومازن بن مالك بن عمرو
ابن غنم وعلاف (من قضاعة) وجناب بن هبل .

أما الحلة فلفروض انهم بقية القبائل الا أن السكري يميزهم عن
صنف ثالث هم الطلس فيذكر ان الحلة هم تميم ما عدا يربوع ومازن
وضبة وحميس وضاينة والقيوث بن مرة وقيس عيلان بأسرها ما عدا ثقيف
وعدوان وعامر بن ضبيعة وربيعة بن نزار كلها وقضاعة كلها ما خلا علاف
وجناب والأصهار وخثعم وبجيلة وبكر بن عبد مناة بن كنانة وهذيل بن
مدركة وأسد وطاي وبارق .

أما الطلس فهم سائر أهل اليمن وأهل حضرموت وعك وتنجيب
وأبياد .

(١) راجع عن الحلة والحمس والأزرقعي : ج ١ ص ١١٢ فما بعده .
المختبر ص ١٧٨ - ١٧٩ تفسير الطبري ج ٢ ص ١٧٠ . سيرة ابن هشام
ج ١ ص ٢١٦ . ابن سعد ج ١ قسم ١ ص ٤١ . لسان العرب ج ٨ ص ٢٥٨ .
البخاري : كتاب الحج : الباب ٩١ . كتاب التفسير : الباب ٣٥ . مسلم
كتاب الحج : ص ١٥١ - ١٥٣ . ابن خنيسل ج ٤ ص ٨٠ . ياقوت ج ٤
ص ٦٢٠ - ٦٢١ . البكري ص ٢٤٥ .

الحيض :

يروى الأزرقى عن ابن اسحق عن الكلبي عن ابن عباس بأن
 "الحيض لم يكونوا يمسحون اللبن ولا يأكلون الزبد ولا يلبسون الوبر
 ولا الشعر ولا يستظلون به ما داموا حراماً ولا يغزلون الوبر ولا الشعر
 ولا يمسحونه وإنما يستظلون بالآدم ولا يأكلون شيئاً من نبات الحريم
 وكانوا يعظمون الأشهر الحريم ولا يخفرون فيها الذمة ولا يظلمون فيها
 ويظنون في البيت وعليهم ثيابهم • وكانوا إذا أحرم الرجل منهم في
 الجاهلية وأول الإسلام فإن كان من أهل المدر - يعني أهل البيت وأقرى -
 تقب نقباً في ظهر بيته فممنه يدخل ومنه يخرج ولا يدخل من بابه • وكانت
 الحيض تقول لا تعظموا شيئاً من الحل ولا تجاوزوا الحريم في الحج
 فلا يهاب الناس حرمةكم ويرون ما تعظمون من الحل كالحريم • تنصروا
 عن مناسك الحج والموقف من عرفة وهو من الحل ، فلم يكونوا يفتنون
 به ولا يفيضون منه ، وجعلوا موقفهم في طرف الحريم من ثمة بين المازمين
 يفتنون به غشية عرفة ويظلون به يوم عرفة من الأراك من عرفة ويفضون
 منه إلى المزدلفة فإذا غمست الشمس رؤوس الجبال دفعوا • وكانوا يقولون
 نحن أهل الحريم لا نخرج من الحريم ونحن الحيض ، فتحصت فرس
 ومن ولدت^(١) • وكانت الحيض من ذمتهم إذا أحرموا أن لا يدخلوا شيئاً
 من البيوت ولا يستظلوا تحت سقف بيت ، ينقب أحدهم نقباً في ظهر بيته
 فمنه يخرج ولا يدخل من بابه ولا يجوز تحت اسكفة باب ولا عارضة ،
 فإذا أرادوا بعض أطعمتهم ومتاعهم تسوروا من ظهر بيوتهم وأديارها حتى
 يظهروا على السطوح ثم يزلون من حجرتهم ثم يصرون تحت عتبة
 الباب^(٢) • فأنزل عز وجل " وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها
 ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها " (البقرة ١٨٨) •

(١) الأزرقى : ج ٢ ص ١٥٨ •

(٢) الأزرقى : ج ١ ص ١١٦ - ١١٧ • انظر أيضاً تفسير الطبري :

ج ٢ ص ١٦٨ - ١٧٠ ، الواخدي : أسباب النزول ص ٣٦ •

الحلة :

أما الحلة فكانوا في قول السكري يحرمون الصيد في النسك ولا يحرمونه في غير الحرم ويتواصلون في النسك ويمنع الغنى ماله أو أكثره في نسكه فيما نقرأهم السنة ويجتزون من الأصواف والأوبار والأشعار ما يكتفون به ولا يلبسون في نسكهم الجديد ولا يدخلون من باب دار ولا من باب بيت ولا يأويهم ظل ما داموا محرمين وكانوا يدهنون ويأكلون اللحم وأخصب ما يكونون أيام نسكهم ، فإذا دخلوا مكة بعد فراغهم تصدقوا بكل حذاء وكل ثوب لهم ، ثم اشتركوا في ثياب الحرم تزيهاً للكعبة أن يطوفوا حولها إلا في ثياب جدد ولا يجعلون بينهم وبين الكعبة حذاء ، يباشرونها بأقدامهم ، فإن لم يجدوا ثياباً طافوا عراة . وكان لكل رجل من الحلة حرص من الحرم يأخذ ثيابه ، فمن لم يجد ثوباً طاف عرباناً وإنما كانت الحلة تستكري الثياب للطواف في رجوعهم إلى البيت ، لأنهم كانوا إذا خرجوا حجاجاً لم يستحل أن يشتروا شيئاً ولا يبيعوه حتى يأبوا منازلهم ، إلا اللحم . وكان رسول الله (ص) حرص عياض بن حمار الجاشعي إذا قدم مكة طاف في ثياب رسول الله (ص) .

يتبين مما تقدم أن الحلة لم تكن تقيد بما تقيد به الحرم ، ولعل هذا هو السبب الذي أغفل فيه كافة المؤرخين والرواة الذين لم يذكروا صنف الطلح صفاتهم ودمجهم بأهل الحلة . ويلاحظ من هذه الأوصاف أيضاً أن الحرم لم يكونوا يقومون بأعمال البدو والرعاة من أقط الأقط وسل السمن والزبد أو غزل الشعر والوبر مما يختص به البدو ولا ريب أن أهل مكة وهم جوهر الحرم وأساسه لم يكونوا رعاة . على أن الخلافين الرئيسين بين الحلة والحرم هما أولاً الوقوف في عرفة عند بداية الحج ، وهو ما لم تكن تفعله الحرم ، لأن عرفة تقع خارج حرم مكة . والثاني هو لباس الأحرام .

وفي لباس الأحرام تختلف الروايات اختلافاً كبيراً ، فيروي ابن عباس

انه كانت الحلة تطوف بالبيت أول ما يطوف الرجل والمرأة في أول حجة يحجها عراة وكانت بنو عامر بن صعصعة وعك ممن يفعل ذلك فكانوا اذا طافت المرأة منهم عريانة تضع احدى يديها على قبلتها والاخرى على دبرها ثم تقول :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا احله

فكانت قبائل من العرب من بني عامر وغيرهم يطوفون في البيت عراة ، الرجال بالنهار والنساء بالليل ، فاذا بلغ أحدهم باب المسجد قال للمحسي من يعير مصوناً ؟ من يعير معوزاً ؟ فان أعارده احمسي ثوبه طاف به والا لقي ثيابه بباب المسجد ثم دخل للطواف فطاف بالبيت سبعاً ، فكانوا يقولون لا تطوفوا في الثياب التي فارقتا فيها الذنوب ، ثم يرجع الى ثيابه فيجدها لم تحرك . وكان بعض نسائهم تتخذ سيوراً متعلقة في حقوتها وتستر بها حقوتها ، الا أن يتكرم منهم متكرم فيطوف في ثيابه ، فان طاف فيها لم يحل له أن يلبسها أبداً ولا يتشفع بها وي طرحها لقا ، واللقا هي الثياب التي يطوفون فيها ويرمون بها بباب المسجد فلا يمسها أحد من خلق الله حتى تبلها الشمس والأمطار والرياح ووطء الأقدام وفيه يقول ورقة بن نوفل الاسدي :

كفى حزناً كسري عليه كأنه لقي بين أيدي الطائفين حريم^(١)

أما مجاهد فيروي انه كان مما سنوا به انه اذا حج الضرورة من غير الحس ، رجلاً كان أو امرأة ، لا يطوف بالبيت الا عريانة ، الضرورة أول ما يطوف في ثوب احمسي ، اما عارية أو اجارة يقف أحدهم بباب المسجد فيقول من يعير مصوناً ؟ من يعير ثوباً ؟ فان أعارده احمسي ثوباً أو اكراه طاف به ، وان لم يعيره لقي ثيابه بباب المسجد من خارج ثم دخل الطواف وهو عريان يبدأ بإساف فيستلمه ثم يستلم الركن الاسود ثم يأخذ

(١) الازرقعي : ج ١ ص ١١٧ - ١١٨ . أما عن الطواف عراة فراجع تفسير الطبري : ج ٢ ص ١٧٠ ج ٨ ص ١١٤ ، ١٢٠ ابن سعد ج ١ قسم ١ ص ٤١ لسان العرب ج ١٥ ص ٩ البخاري : كتاب الحج : الباب ٩١ ياقوت ج ٤ ص ٦٢١ .

عن يمينه ويطوف ويجعل الكعبة عن يمينه فإذا ختم طوافه سبعا استلم
الركن ثم استلم ثلثة فيختم بها طوافه ، ثم يخرج فيجد ثيابه كما تركها
لم تمس فيأخذها فيلبسها ولا يعود الى الطواف بعد ذلك عريانا . ولم يكن
يطوف بالبيت عريانا الا الضرورة من غير الحسنى . فأما الحسنى فكانت
تطوف في ثيابه فان تكرم متكرم من رجل أو امرأة من غير الحسنى ولم
يجد ثياب احسنى يطوف فيها ومعه فضل ثياب يلبسها غير ثيابه التي عليه
فطاف في ثيابه ثم جعلها لقا يطرحها بين اساف وثالثة فلا يمسها أحد
ولا يتنفع بها أحد حتى تبلى من وطء الاقدام والشمس والرياح والمطر^(١)
وقد انزل القرآن في تحريم ذلك آية « يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل
مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين . قل من حرم
زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في
الحياة الدنيا خالصة » (الاعراف ٣١ - ٣٢) .

الطلس :

اما الطلس فيقول السكري انهم بين الحلة والحسنى يصنعون في
احرامهم ما يصنع الحلة . ويصنعون في ثيابهم ودخولهم البيت ما يصنع
الحسنى . وكانوا لا يتعمرون حول الكعبة ولا يستعيرون ثيابا ويدخلون
البيوت من أبوابها وكانوا لا يثدنون بآثارهم وكانوا يققون مع الحلة ويصنعون
ما يصنعون^(٢) . ومن هذا يتبين ان الطلس هم كالحلة سوى انهم
لا يتقيدون باللبسة أو في الدخول بالبيوت .

مراسيم الحج :

لدينا معلومات مفصلة نسبياً عن الحج في مكة ، وقد اجمل الازرقى
وصفه في كتابه (اخبار مكة) فقال : (فاذا كان الحج من الشهر الذي
يسمونه ذا الحجة خرج الناس الى مواضعهم ، فيصبحون بمكانهم يوم هلال
ذي القعدة فيصبحون به عشرين ليلة تقوم فيها اسواقهم بمكانهم . والناس

(١) الازرقى : ج ١ ص ١١٤ وراجع عن الضرورة لسان العرب ج ٦

ص ١٢٣ .

(٢) المحبر : ص ١٨١ .

على مداعبتهم وراياتهم منحازين من المنازل ، تضبط كل قبيلة اشراقها وفادتها ، ويدخل بعضهم في بعض البيع والشراء ، ويجمعون في بطن السوق . فإذا مضت العشرون انصرفوا الى ذي الحجة فأقاموا بها عشرا اسواقهم قائمة ، فإذا رأوا هلال ذي الحجة انصرفوا الى ذي المجاز فأقاموا به ثمان ليال اسواقهم قائمة ، ثم يخرجون يوم التروية من ذي المجاز الى عرفة فيتروون ذلك اليوم من الماء بذى المجاز وإنما سمي يوم التروية ^(١) ، لترويه من الماء بذى المجاز ، يسادي بعضهم بعضا مرووا من الماء ، لانه لا ماء بعرفة ولا بالمزدلفة يومئذ . وكان يوم التروية آخر اسواقهم . وإنما يحضر هذه المواسم بعكاظ ومجنة وذى المجاز التجار - من كان يريد التجارة . ومن لم يكن له تجارة ولا بيع يخرج في أهله متى أراد . ومن كان من أهل مكة ممن لا يريد التجارة خرج من مكة يوم التروية . فتتزل الحسب أطراف الحرم من نمرة يوم عرفة وتزل الحلة عرفة . فإذا جاءوا عرفة أقاموا بها يوم عرفة ، فتقف الحلة على الموقف من عرفة ^(٢) عشية عرفة ، وتقف الحسب على أنصاب الحرم من نمرة ، فإذا دمع الناس من عرفة وأفاضوا أفاضت الحسب من أنصاب الحرم وأفاضت الحلة من عرفة حتى يلتقوا بمزدلفة جميعاً . وكانوا يدفعون من عرفة اذا طفلت الشمس للغروب وكانت على رؤوس الجبال كأنها عمائم الرجال في وجوههم . فإذا كان هذا الوقت دفعت الحلة من عرفة ودفعت معها الحسب من أنصاب الحرم حتى يأتوا جميعاً بمزدلفة فيبيتون بها حتى اذا كانت في الغدس وقت الحلة والحسب على قرح ، فلا يزالون عليه حتى اذا طلعت الشمس وصارت على رؤوس الجبال كأنها عمائم الرجال في وجوههم دفعوا من مزدلفة ^(٣) ، وكانوا يقولون أشرف تير كيما تغير ^(٤) ، أي اشرف

(١) عندما قرن الرسول بين العمرة والحج ، أتم العمرة ثم أهل للحج يوم التروية (البخاري كتاب الحج الباب ٢٧ ، ٣٤ ، ٢٧ ، ٨٢) .

(٢) يلاحظ أن عرفة ليست من الحرم .

(٣) كان يجيزهم صوفه انظر ص ٩٤ - ٩٥ .

(٤) يقول الشافعي في الاسلام (قدم الله المزدلفة قبل ان تطلع

بالشمس حتى تدفع من المزدلفة ، فانزل الله في الحرس « ثم افيضوا من حيث أفاض الناس » (البقرة ١٩٩) - يعني من عرفة ^(١) - واناس الذين كانوا يدفعون منها أهل اليمن وريضة وتميم ^(٢) .

ان هذا النص يقف عند هذا الحد . على انه يمكن اكمال وصف الحج الجاهلي من دراسة مناسك الحج الاسلامي ، فالمعروف ان ابراهيم الخليل هو الذي سن مناسك الحج ^(٣) . ويقول ابن الكلبي في المستركين (وفيهم على ذلك بقايا من عهد ابراهيم واسماعيل يتسكون بها من تعظيم البيت والطواف به والحج والعصرة والوقوف على عرفة ومزدلفة واهداء البدن والاهلال بالحج والعصرة مع ادخالهم فيه ما ليس منه ^(٤)) وهذا يدل على ان طقوس الحج الاسلامي تشبه ما سبقها مع تقيتها من الثواب وجعلها لله تعالى .

وقد أشار القرآن الكريم الى الحج الاسلامي في سورة البقرة فقال تعالى « ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم باذا افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروا كما هداكم وان كنتم من قبله من الضالين ثم افيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم » فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذاكركم آباءكم أو أشد ذكرا . . . واذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى » (البقرة ١٩٨ - ٢٠٣) .

وبروي الطبري في تفسير الآية الاولى أنهم لم يكونوا يتابعون فأباح تعالى ذلك في الاسلام كما انه نقل عن قتادة انه « كان هذا الحي من

الشمس وآخر عرفة الى أن تغيب الشمس » (الام ج ٢ ص ١٨٠ انظر ايضا ياقوت ج ١ ص ٩١٧) .

(١) انظر ايضا الازرقعي : ج ٢ ص ٢٢٦ البخاري : كتاب الحج : الباب ١٠٠ الترمذي كتاب الحج : الباب ٦٠ ابن حنبل ج ١ ص ٣٩ ، ٤٢ ، ٥٠ ، ٥٢ .

(٢) الازرقعي : ج ١ ص ١٢١ - ١٢٣ .

(٣) الازرقعي : ج ١ ص ٢٨ فما بعد .

(٤) الاصلان : ص ٦ .

العرب لا يرجعون على كسير ولا ضالة ليلة النفر وكانوا يسمونها ليلة الصبر ولا يطلبون تجارة ولا بيعاً فأحل الله عز وجل ذلك كله^(١) .
والشعر الحرام هو ما بين جبلي المزدلفة^(٢) أي وادي محسر .
وكانت تسمى جمع^(٣) ، وفيه قرح الذي كان يتجمع فيه الناس ، وكانت عليه اسطوانة من حجارة مدورة يبلغ محيطها اربعاً وعشرين ذراعاً وعلوها اثني عشر ذراعاً ، وهي على أكمة عالية^(٤) ، وكانت توقد عليه النيران منذ زمن قصي حتى العصر العباسي ليلة جمع^(٥) .

أما الافاضة فقد بنا من قبل ان الحرس كانت لا تقف في عرفة قبل الاسلام^(٦) ، وقد أمرهم تعالى أن يقفوا في عرفة ، وهذا يشير الى أن الناس كانت تتجمع وتفيض حسب القبائل ، أي تقف كل قبيلة على حدة وتفيض متكئة ، إذ أن ذلك أكثر ملائمة لروح التنظيم الاجتماعي الجاهلي القائم على الاسس القبلية ، ومما يؤيد هذا ان الانصار لم تكن تسعى بين الصفا والمروة^(٧) .

يتضح من هذه الآية انه بعد الافاضة الى الشعر الحرام تقضي المناسك أي تذبح الذبائح^(٨) . وهي تذبح في منى قرب الشعر الحرام^(٩) .

(١) تفسير الطبري : ج ٢ ص ١٦٥ .

(٢) معجم البلدان : ج ٤ ص ٥٤٠ .

(٣) الأزرقي : ج ١ ص ٥٨ معجم البلدان ج ٢ ص ١١٨ البكري : معجم ما استعجم ص ٤٩٢ - ٣ .

(٤) أنظر الأزرقي : ج ١ ص ٣٢ ، ١٢٣ ج ٢ ص ١٥١ ، ١٥٤ معجم البلدان : ج ٤ ص ٨٥ ، ٥٢ .

(٥) ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٤١ قسم ٢ ص ٦٩ وأنظر أيضا الأزرقي : ج ٢ ص ١٥١ معجم البلدان ج ٤ ص ٨٥ .

(٦) أنظر ص ٢١١ .

(٧) أنظر ص ١٧٧ - ١٧٨ .

(٨) أنظر عن معنى النسك : تفسير الطبري ج ٢ ص ١٢٧ لسان العرب ج ٢٢ ص ٢٨٩ .

(٩) لقد روى عن الرسول انه قال كل منى متحر : أنظر كتاب =

لقد أمر تعالى المسلمين بعد أن يقضوا المناسك أن يذكروا الله
كذكركم آباءهم ، ويذكر الطبري في سبب نزولها أن أهل الجاهلية كانوا
إذا قضوا مناسكهم وقفوا عند الجمرة وذكروا آباءهم في الجاهلية وفعل
آبائهم^(١) وفي سورة البقرة آية أخرى توحى بأنه كان يجري على أثر
الحج جدال « الحج أشهر معلومات لمن فرض فيهم الحج فلا رقت
ولا صوق ولا جدال في الحج » (البقرة ١٩٧) ويذكر الأزرق في مكة
شعباً يسمى صفى السباب^(٢) . وكل هذا يلقي ضوءاً على ما كان يتم في
أواخر الحج من جدل وتفاخر .

أن الأيام المحدودات التي أشارت إليها الآية الكريمة السابقة هي
أيام التشريق وهي تسمية غير واضحة أصلها فيقول ابن منظور (... كانت
الشمس تسمى الشارق ... وشرقت أشرفت اللحم شرفته طسولا
وشررت في الشمس ليحذف لأن لحوم الاضاحي كانت تشرق فيها يسمى ...
وتشريق اللحم تقطيعه وتقديده وبسطه ومنه سميت أيام التشريق . وأيام
التشريق ثلاثة أيام بعد يوم النحر ، لأن لحم الاضاحي يشرق فيه للشمس
أي يشرق ، وقيل سميت بذلك لأنهم كانوا يقولون في الجاهلية أشرق
ثير كذا نغير ، الاغارة الدفع ، أي تدفع للفر . حكاه يعقوب . وقال ابن
الاعرابي سميت بذلك لأن الهدي والضحايا لا تنحر حتى تشرق الشمس
أي تطلع وقيل بل سميت بذلك لأنها كلها أيام تشريق لضلوة يوم النحر
قال وهذا أعجب القولين لي . وكان أبو حنيفة يذهب بالتشريق إلى التكبير
ولم يذهب إليه غيره ... وكانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس فخالقهم
رسول الله ... وفي حديث مسروق انطلق بنا إلى مشرقكم يعني المصلى
وسأل أعرابي ابن منزل المشرق يعني الذي يصلى فيه والمشرق العيد سمي
بذلك لأن الضلوة فيه بعد الشروق أي الشمس . وقيل المشرق مصلى العيد

= الحج في : البخاري الباب ١١٦ مسلم الباب ١٤٩ انظر أيضا ابن خنبل
ج ١ ص ٧٦ ، ٨١ ، ٩٨ ، ١٥٦ ج ٣ ص ٣٢٠ ج ٤ ص ٨٢ .

(١) تفسير الطبري : ج ٢ ص ١٧٢ - ١٧٤ .

(٢) الأزرق : ج ٢ ص ٢٢١ .

بمكة وقيل صلى العيد ولم يقيد بمكة^(١)) *

يتبين من هذا الشرح المجمل مدى عدم وضوح أصل تسمية التشريق ، وإن كان جذرها اللغوي يحمل على الاعتقاد بصلتها بشروق الشمس ، كما توضح ذلك بعض التفسير التي أوردها ابن منظور ، وقد ورد في بعض الأحاديث النبوية أن أيام التشريق تدعى أيام بعال ، مما قد يدل أنها كانت في الجاهلية متصلة بعيل . *

لقد ورد في القرآن الكريم « أن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما » (البقرة ١٥٨) ويروى الطبري أن سبب نزولها هو أن الأنصار لم تكن تطوف بهما^(٢) . والواقع أن صيغة الآية توحى بأن الطواف لم يكن فرضاً . *

إن الآية الكريمة التي ذكرناها من قبل عن طقوس الحج لا تذكر زيارة الكعبة وقد حمل ذلك بعض الباحثين ومنهم ولهاوزن إلى القول بأن زيارة الكعبة لم تكن قبل الإسلام ضمن طقوس الحج^(٣) . وهو رأي غير مضبوط لأن القرآن أشار إلى حج البيت في آيتين « فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما » (بالصفا والمروة) (البقرة ١٥٨) « ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً » (آل عمران ٩٧) ويتجلى من الآية الأولى أن حج البيت يختلف عن العمرة كما أن الآيتين تبينان أن الحج للبيت^(٤) . وقد رأينا فيما سبق القيود التي كانت تفرضها

(١) لسان العرب : ج ١٢ ص ٤٠ - ٤٣ أنظر أيضاً مروج الذهب ج ٢ ص ١٦٠ أما عن ذكر أيام التشريق في الأحاديث النبوية فأنظر عن مواضعها في فتنتك الفهرس الفصل لالفاظ الحديث النبوي مادة شرق . *

(٢) تفسير الطبري : ج ٢ ص ٢٩ . ويذكر الطبري فيها روايات أن المسلمين أرادوا ترك السعي بين الصفا والمروة لما كان عليهما في الجاهلية من أصنام فأمرهم تعالى بالطواف لانتها من شعائر الله . *

(٣) أنظر رأيه في المقال الذي كتبه باريث في دائرة المعارف الإسلامية

عن العمرة . *

(٤) أنظر ص ٢١٦ . *

قريش على ألبسة الطائفين بالبيت • غير اننا لا نعلم متى كانت تتم زيارة البيت • وان كان وصف الازرقى للحج الجاهلي يوحى بأن زيارة البيت كانت تتم بعد أيام التشريق •

العمرة :

بروي ابن الكلبي أن العرب قد ظن فيهم من دين ابراهيم بقايا منها العمرة^(١) ، الامر الذي يدل على قدمها • وقد وردت العمرة في القرآن في سورة البقرة « واتموا الحج والعمرة لله فان احصرتم فما استيسر من الهدي ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله فمن كان منكم مريضاً أو به أذى في رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك فاذا آمنتهم فمن تسع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا ان الله شديد العقاب » (البقرة ١٩٦) كما ورد في القرآن أيضاً « ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن تطوع خيراً فإن الله شاکر عليم » (البقرة ١٥٨) •

ان هاتين الآيتين تذكران العمرة باعتبارها مؤسسة متميزة عن الحج ومختلفة عنه • كما ان الآية الأخيرة توضح ان السعي بين الصفا والمروة لم يكن جزءاً من الحج والعمرة قبل أن يأمر به الاسلام • غير انهما لا توضحان طريقة العمرة أو موعدها •

ونلقني كتب الحديث ضوءاً كبيراً على العمرة كما كانت في عهد الرسول كما تشير الى التغيرات التي أدخلها على العمرة • ومن هذه الاشارات يمكن أن نستنبط ما كانت عليه العمرة الجاهلية • والواقع أن الرسول اعتمر ثلاث مرات وقرن الحج بالعمرة في حجة الوداع^(٢)

(١) الاصنام : ص ٤ •

(٢) روى البعض ان الرسول اعتمر ثلاثاً ، ويروي آخر انه اعتمر =

وأشار على المعتمرين من أصحابه أن يحلوا بعد الطواف إذا لم يكن معهم هدي^(١) ، الأمر الذي يحمل على الاعتقاد بأن العمرة لم يكن من شروطها الأساسية الهدي والاضاحي .

لقد طاف الرسول في العمرة بالبيت سبع مرات ثم طاف بين الصفا والمروة سبع مرات ثم أحل وبذلك انتهت العمرة . فالعمرة إذا كانت الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة . وجدير بنا أن نشير إلى أن السعي بين الصفا والمروة لم يكن عاماً في القبائل فلم تكن الأنصار تقوم به ، وقد أدخله القرآن كجزء من الحج والعمرة في آية البقرة (١٥٨) التي ذكرناها آنفاً ، ولا بد من ملاحظة أن الآية التي تذكر الصفا والمروة وتشير إلى أنه « لا جناح عليه أن يطوف بهما » أي لا مانع وهو تعبير قد يوحي بالإباحة لا بالالزام . والواقع أن البخاري يشير إلى أن بعض الناس فهموا ذلك وسألوا عائشة عنه فأجابت بأن هذه الإباحة تقتضي الإلزام^(٢) . وأن تساؤلهم قد يحملنا على الاعتقاد بأن السعي والطواف بين الصفا والمروة لم يكن في الجاهلية ملزماً أو جزءاً من العمرة ، وإن العمرة كانت متصلة بزيارة الكعبة فحسب .

لقد وصفت كتب الحديث كيفية طواف النبي فيقولون أنه رمل ثلاثاً (أي حب أو هرول) ومشى أربعاً^(٣) كما يروون أنه قبل الحجير الأسود^(٤)

= أربع مرات ، ويروي فريق ثالث أنه اعتمر مرتين . ويروي كذلك أنه اعتمر في رجب ، وينفي آخرون أنه اعتمر في رجب . أنظر إلى هذه الأحاديث ومواضعها من كتب الصباح الستة : مفتاح كنوز السنة مادة عمرة .

(١) ابن حنبل : ج ١ ص ٢٣٦ ، ٢٥٢ ، ٢٤١ ج ٢ ص ٤ ، ١٢ ، ٤١ ، ٦٥ ، ١٥١ ج ٣ ، ٧١ ، ٧٥ .

(٢) تفسير الطبري : ج ٢ ص ٢٩ . ويقول مالك : « من أفاض فقد قضى الله حجه » (موطأ ج ١ ص ٢٢٦) .

(٣) البخاري : كتاب الحج : الباب ٥٥ . كتاب المغازي : الباب ٤٣ ابن حنبل : ج ٢ ص ٤٠ ، ٥٩ ، ٧١ ، ١٠٠ ، ١١٤ ، ١٢٣ ، ١٥٥ ، ١٥٧ ج ٥ ص ٤٥٥ - ٤٥٦ .

(٤) البخاري : كتاب الحج : الباب ٥٠ ، ٥٧ ، ٦٠ . ابن حنبل : ج ١ ص ١٦ ، ٢١ ، ٣٤ ، ٣٩ ، ٤٦ ، ٥٠ ، ٥٣ ، ٥٤ .

وانه استلم الركن اليماني^(١) . ويذكر البخاري أحاديث تشير الى أن الرمل كان مظاهرة أمام كفار قريش لاطهار قوة المسلمين البدنية بعد أن شاع ان الحمى قد أنهكتهم^(٢) ، الامر الذي يدل على ان الرمل لم يكن أساساً قبل ذلك .

لقد قام الرسول بعمراته في ذي القعدة وشوال في ذي الحجة ، ويروي البخاري انه « قدم النبي وأصحابه صبيحة رابعة (من ذي الحجة) مهلين بالحج فأمرهم أن يجعلوها عمرة فتعاطم ذلك عندهم » فقالوا يا رسول الله أي المحل قال حل كله^(٣) ، ويروي ابن عباس انه ما اعتمر رسول الله عائشة ليلة الحطبة الا قطعوا لأمر أهل الشرك ، كما يروي انهم (أي المشركين) كانوا يرون العمرة في أشهر الحج من افجر الفجور في الأرض ويجعلون المحرم صفراً ويقولون اذا دبر الدبر وعفا الاثر ودخل صفر فقد حلت العمرة لمن اعتمر^(٤) .

واضح من هذه النصوص ان جعل النبي العمرة في ذي الحجة كان ضد التقاليد الجاهلية التي كانت تجعلها بعد شهر المحرم أي في صفر .
لم يكن يباح للحائض القيام بالعمرة ولكن كان يباح لها الحج^(٥) .
الهديا أو الهدي :

ذكر القرآن أن المشركين كانوا يقدمون بعض مذبذولاتهم للإلهة

(١) يروي أن النبي لم يستلم الركنين الغربيين من الكعبة انظر ابن خنبل : ج ١ ص ٣٧ ، ٤٥ ، ٧٠ ، ٢١٧ ، ٢٤٦ ، ٣٧٢ ، ج ٢ ص ٣ ، ١٧ ، ٨٩ ، ١١٠ ، ج ٤ ص ٩٧ ، ٩٨ . ويروي انه استلم الركن بالمحجن (البخاري : كتاب الحج : الباب ٥٨) ابن خنبل : ج ١ ص ٢١٤ ، ٢٢٧ ، ٢٤٨ ج ٥ ص ٤٥٤ .

(٢) البخاري : كتاب المغازي : الباب ٤٣ . سيرة ابن هشام . ج ٣ ص ٤٢٥ .

(٣) البخاري : كتاب الحج : الباب ٣٤ .

(٤) ابن خنبل : ج ١ ص ٢٥٢ ، ٢٦٢ .

(٥) موطا : ج ١ ص ٢٤٩ ، ٢٦٦ ، ٢٨٦ . البخاري : كتاب الحج : الباب ٣١ ، ٣٤ ، ٧٧ ، ٨١ . وانظر مقال باريث عن العمرة في دائرة المعارف الاسلامية .

« وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيباً فقالوا هذا لله يزعمهم
وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل
الى شركائهم ساء ما يحكمون » (الانعام ١٣٦) ويتبين من هذه الآية انه
كانت هناك حصة معينة ثابتة يجب على العباد دفعها سواء كانوا زراعاً أو
أصحاب مواشي . وكانت هذه الاموال المخصصة للآلهة توزع بين الاله
الاكبر والآلهة الصغرى . فهم فيه شركاء ، ومع ان القرآن لا يشير الى
كيفية توزيع هذه الاموال أو ما يخص لكل من الاله الاكبر والآلهة
الصغرى ، الا أن الراجح ان حصة الاله الاكبر هي أكبر من حصة
الآلهة الصغرى .

وتشير هذه الآية الى سوء التصرف بهذه الاموال المخصصة فان حصة
الاله الاكبر كانت تعود بدورها فتصرف للآلهة الصغرى وهم شركاؤها ،
وبذلك لا يقدم للاله الاكبر شيء . ولكن واضح من هذه الآية ان هذه
الاموال هي اجبارية أو شبه اجبارية ، وانها تصرف للآلهة ، اذ ان كلمة
الشركاء في هذه الآية يقصد بها الآلهة الصغرى التي كانوا يدينون بها . ويزعم
ابن الكلبي ان هذه الآية نزلت في حق الصنم عيمانس الذي كان
لخولان^(١) . غير ان نص الآية لا يدل على هذا التخصص مطلقاً ، ثم
انه لم يثبت لدينا ان خولان كانت تدين بعبادة الله وتشرك به ؟ فالراجح
ان تعليله غير صحيح .

لقد فرض قصي ضريبة الرقادة على أهل مكة لتصرف على الآلهة
كما كانت تقدم للآلهة أيضاً هدايا . والراجح ان القرآن في هذه الآية
يشير الى هذه الضريبة والهدايا التي كانت تقدم لله وللمن اشركوهم به
ولكنها تصرف عملياً على بقية الآلهة . والواقع اننا لا نسمع باهتمام مشركي
قريش والعرب بعبادته تعالى بل كانوا يكفرون به وينكرون ما انعم عليهم
ويهتمون بالآلهة الاخرى فيما انه تعالى كان الاله الاكبر باعتقاد المشركين
من أهل مكة وبما انهم كانوا يكفرون به فالراجح ان هذه الآية كانت

تطبق على اعمالهم وهي تتفق مع المقصود بكلمة الكفر بمعناها القرآني .

أنواع الهدايا :

لقد كانت الهدايا التي تقدم للآلهة متنوعة ، وهي تنوقف على وسيلة التبادل الاقتصادي ، ففي المجتمع الذي يقوم التبادل فيه على النقود تكون الهدايا من النقود أو المعادن الثمينة ؛ وفي المجتمع الزراعي تكون الهدايا من المحاصيل النباتية ، وفي المجتمع الرعوي تكون الهدايا من المواشي .

ففي مكة كان في الكعبة بشر ترمى فيه الهدايا^(١) ، مما يدل على انها كانت تقدم من النقود أو الالبسة أو المعادن الثمينة ، كما ان الضريبة التي فرضها قصي على الرفادة كان بعضها يجبي بالنقود^(٢) وهذا طبيعي في ذلك المجتمع التجاري الذي أساس ثروته النقود . اما هدايا الالبسة فتجلى فيما كان يرميه أهل الحلة كما تحدثنا^(٣) .

وهناك مناطق تقدم لآلهتها هدايا من المحاصيل النباتية وقد ذكرنا من قبل آية سورة الانعام التي يقول فيها تعالى « وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله يزعمهم وهذا لشركانا » (الانعام ١٣٦) وهو ذكر صريح الى ان بعض التقدمة تكون من المحاصيل النباتية . وقد ذكرنا أيضا ان ذا الخلصة كانوا يهدون اليه الشعير والحنطة^(٤) ، وهي من المحاصيل الوافرة في وادي بيشة حيث يقع بقربه هذا الصنم . ويروى انه كان لبني حنيفة صنم من تمر فأصابهم مجاعة فأكلوه فقال الشاعر يعرهم في ذلك :-

أكلت حنيفة ربهما يوم التمثل والمجاعة

ولا ريب انه لا يعقل صنع صنم من تمر نظرا لان التمر لا يمكن

(١) أنظر ص ٢٠٧ .

(٢) أنظر ص ١١٦ - ١١٧ .

(٣) أنظر ص ٢١٤ - ٢١٦ .

(٤) أنظر ص ١٩١ .

أن يدوم طويلاً • والأرجح أن التمر المأكول هو الهدايا التي قدمت
للآلهة • ومن المعقول أن تقدم شو حنيفة التمر نظراً لتوفر النخيل في
بلادهم •

ولما كانت أغلب بلاد الجزيرة صحارى ومراعى تقوم الحياة
الاقتصادية فيها على الرعي والمواشي وخاصة من الأبل والغنم ، فلا بد أن
تكون أغلب هذه الهدايا الحيوانات وخاصة الحيوانات الداجنة •

لقد ذكر القرآن أنواعاً من الهدايا الجاهلية في معرض الإنكار لها
• ما جعل الله من بخيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا
يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون • (المائدة ١٠٣) •

البحيرة :

وقد اختلف الرواة في شرح مفاهيم هذه الأمور : فأما عن البحيرة
فإن قتادة والسدي والضحاك وابن عباس يقولون بأن البحيرة هي الناقة
إذا انتجت خمسة أبطن نحروا الخامس إن كان ذكراً ، أما إذا كان أنثى
فإنهم يشقون أذننها ويستحيونها فلا يشربون لبنها ولا يجزون وبرها ولا
يركبون ظهورها ، فإذا ولدت ولدأ ميتاً أو ماتت ، تشترك في أكل اللحم
النساء والرجال ، أما الولد الخامس فلا يأكل لحمة إلا الرجال • ويقول
ابن المسيب إن البحيرة من الأبل هي التي يمنع دبرها للطواغيت ، أما ابن
الأحوص فيقول إن البحيرة هي التي ولدت خمسة أبطن ثم تركت •

السائبة :

أما السائبة فيعرفها الزهري وقاتادة وابن عباس وابن الأحوص
والسدي والضحاك بأنها ما يسيبه الرجل من الأنعام فلا يعرض لها أحد
حيثما حلت • أما مجاهد فيقول إن السائبة هي ما ولدت من ولد بينها
وبينه ستة أولاد كان على هبتها فإذا ولدت في السابع ولداً ذكراً أو أنثى
أو ذكرين ذبحوهم فأكله رجالهم دون نسائهم •

الحامي :

أما الحامي فهو في رواية قتادة وابن عباس والسدي الفحل من الأبل الذي يلفح عشرة فينتج له عشرة أولاد أو إذا ركب أولاد أولاده على ما يروي الشعبي والضحاك ، وهو بذلك يترك فلا يركب ظهره ولا يجز وبره .

الوصيلة :

أما الوصيلة فالخلاف على تعريفها واسع فيقول الزهري أنها التي تأتي بولدين متباينين أنثى فتذبح للطوائع أو تجدع ، وفي رواية أخرى أنها إذا أتت بطناً بذكر وأنثى قيل وصلت الأنثى أخاها بدفعها عنه الذبح ، ويروي الشعبي أنها إذا ولدت أربعة أبطن ثم ولدت الخامس ذكراً أو أنثى وصلت أخاها .

ويقول الضحاك وقاتدة إن الوصيلة هي الشاة إذا ولدت سبعة أبطن ذبحوا السابع إذا كان جدياً ، وإن كان عناقاً (أنثى) فاستحووه ، وإن كان جدياً وعناقاً استحووها كليهما ، وقالوا إن الجدي وصلته أخته فحرمته علينا . ويزيد قتادة إن الجدي السابع يأكله الرجال دون النساء وأنه إذا كان السابع ميتاً اشترك في أكله النساء والرجال . أما السدي فيقول إن الوصيلة من الغنم هي الشاة إذا ولدت ثلاثة أبطن أو خمسة فكان آخر الوصيلة من الغنم هي الشاة إذا ولدت ثلاثة أبطن أو خمسة فكان آخر ذلك جدياً ذبحوه وأهدوه لبيت الآلهة وإن كانت عناقاً استحووها وإن كانت جدياً وعناقاً استحووا الجدي من أجل العناق فإنها وصيلة وصلت أخاها^(١) .

رأي ابن اسحاق :

ولابن اسحاق في هذه الأشياء تعريفات تختلف عما ذكرنا فهو يقول « إن الساتية الناقة إذا تابعت بين عشر أنثى ليس بينهما ذكر سبت فلم يركب ظهرها ولم يجز وبرها ولم يشرب لبنها إلا ضيف . أما البهيرة

(١) تفسير الطبري : ج ٧ ص ٥٧ - ٦٠ . انظر أيضاً المحبر : ص ٣٣٠ - ٣٣٢ ، المستبصر لابن الخوارزمي ج ٢ ص ٢١٢ .

فهي بنت السائبه فما تحت السائبه بعد البطن العاشر من انثى شئت اذنها
ثم خلتي سيلها مع انها ، فلم يركب ظهرها ، ولم يجز وبراها ، ولم يشرب
لبنها الا خفيف . أما الوصيله فهي الشاة اذا أتاها عشر اناث متابعات في
خمسة ابطان ليس بينهن ذكر جعلت وصيله ، قالوا قد وصلت ، فكأن
ما ولدت بعد ذلك للذكور منهم دون اناثهم الا أن يموت منها شيء .
فيشتركون في أكله ذكورهم واناثهم . أما الحامي فهو الفحل اذا اتج له
عشر اناث متابعات ليس بينهن ذكر حمي ظهره فلم يركب ظهره ولم يجز
ويرد وخلي في ابله يضرب فيها ولا يتنفع منه بغير ذلك . * غير ان ابن
هشام لا يرى رأي ابن اسحق ويقول معلقاً : « وهذا كله عند العرب
على غير هذا الا الحامي فانه عندهم على ما قال ابن اسحق (١) » .

وقد أشار القرآن الى الهدايا الجاهلية في عدة آيات منها الآية (١٠٣)
من سورة المائدة التي ذكرناها قبلاً وكذلك قوله تعالى « وقالوا ما في بطون
هذه الانعام خالصة للذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن بينة فهم فيه
شركاء سيجزيهم وصفهم انه حكيم عليم » (الانعام ١٣٩) . قل أرايتم
ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً قل الله أذن لكم أم
على الله تفترون » (يونس ٥٩) . ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن
المعز اثنين قل الذكرين حرم أم الاثنيين أم ما اشتملت عليه أرحام الاثنيين
نيسبوني يعلم ان كنتم صادقين . ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل
الذكورين حرم أم الاثنيين أم ما اشتملت عليه أرحام الاثنيين أم كنتم
شهداء اذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل
الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين » (الانعام ١٤٣ - ١٤٤) .

الاضاحي :

لقد ذكرنا في بحث التنظيمات الاجتماعية ان العرب قبل ظهور
الاسلام كانوا يعتقدون ان الاشتراك في الطعام يولد أو يقوي العلاقات بين

الكائنات ، ويخلق أو يثبت الالتزامات الاجتماعية المتبادلة . فالاشتراك في أكل الخبز والملح كان يؤدي إلى خلق نوع من الحلف المعنوي ، وهي فكرة لا يزال يدين بها الكثير من الناس حيث يستهجنون خيانة من يأكل الزاد عندك ولا يؤيدك . ومن الوصايا الشنيعة عند كثير من الناس حتى اليوم أن ينهم شخص بأنه خان الملح والعيش (الخبز أو الأكل) . ويروي الأصفهاني أن زيد الخيل أبي أن يقتل لصاً لأن هذا اللص شرب من قربة أبيه قبل السرقة (١) .

فإذا كان الطعام المشترك يولد بين الناس مثل هذا الحلف والتعاون المتبادل بينهم فاحرى به أن يخلق مثل ذلك بين الناس والاهمهم ، أي إذا اشتركوا في طعام واحد يصبحوا متحالفين ، وعلى كل فريق منهم أن يعين الآخر ويساعده في الشدائد والملمات .

ولقد ذكرنا أنه كانت للدم أهمية كبرى في العلاقات الاجتماعية ، فالدم المشترك يستلزم التعاون والنصرة المشتركة . وليس من الضروري أن تكون علاقة الدم طبيعية بالوراثة ، بل يمكن خلقها بأن يلعق الفرد من دم الآخر أو يشتركان بلعق دم من أمة واحد ، كما حدث ذلك في حلف لعقة الدم الذي حدث في مكة عندما تأزم الوضع بين هاشم وبني عبد الدار . فإذا اشترك الآله مع القبيلة في الأكل أو في شرب الدم فأنه يتكون بينهما علاقة دم تلزم كل فريق أن يدافع عن الآخر وينصره ويؤيده .

ونلاحظ أن العشيرة كلها كانت تشترك في الأصل أو في العبادة ، فإذا اشتركت في الأكل كان ذلك توثيقاً للعلاقة بينهم وتقوية لتكتلهم ولتماسكهم . وإذا قدمت الضحية للآله فأنها تعقد الصلة بينه وبين مقدم الضحية .

ويمكن تقديم الضحية في مكان بعيد عن الآله ونصبه ، على أن يقدم على ما له صلة بالآله ، فقد روى ابن الكلبي أنه ... (كان الرجل إذا

سافر فنزل منزلاً أخذ أربعة أحجار فنظر الى أحسنها فاتخذها رباً ، وجعل ثلاث أثافي لقدمه ، واذا ارتحل تركه فاذا نزل منزلاً آخر فعل مثل ذلك •
فكانوا ينحرون ويذبحون عند كلها ويتقربون اليها ، وهم على ذلك عارفون بفضل الكعبة عليها يحجونها ويعتمررون بها) •

الا ان خير مكان لتقديم الاضاحي هو حيثما تكون ، أو يستظر أن تكون ، الآلهة وهو عادة عند الضم أو النصب ، وقد أشار القرآن الكريم الى ما كان يذبح على النصب وحرم على المسلمين أكله (أنظر سورة المائدة الآية ٣) كما ذكر ابن الكلبي ان سعد صنم بني مالك ومكان الكنانين كانت تهراق عليه الدماء ^(١) ، وروى في مكان آخر بعض الايات التي تشير الى الذبائح التي تذبح على النصب ^(٢) وكثيرا ما يكون عند المذبح كهف أو حفرة يسيل فيها دم الضحية ويسمى الغيبب ^(٣) ولعلهم كانوا يفهمون من ذلك ان الدم الذي يسيل في الغيبب كان يذهب للالة فتعقد الصلة بينه وبين مقدم الضحية •

والضحايا عادة من ذوات الروح • ولاشك ان أروع الضحايا وأشدها وقعاً هي التي تكون من البشر فقد قدم ابراهيم الخليل ابنه ضحية قرباناً لله تعالى ، كما قدم عبدالمطلب ابنه عبدالله ضحية ، وقدم النذر بن ماء السماء اربعمائة ضحايا للعزى •

ولكن يجوز ابدال الضحايا البشرية بضحايا من الحيوان فان الله تعالى فدى ابن ابراهيم • بذبح عظيم • (الصافات ١٠٧) كما ان عبدالمطلب فدى ابنه بمائة من الابل ^(٤) • فمن الطبيعي أن تكون أغلب الضحايا من الحيوانات الداجنة وهي تكون عادة من الاغنام أو البقر أو الجمال تبعاً لتوفرها •

(١) الاضنام : ص ٣٣ •

(٢) الاضنام : ص ٣٦ •

(٣) الاضنام : ص ٢٠ - ٢١ •

(٤) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ١٦٧ •

تقدم الاضاحي عادة في مواسم العبادات كالحج وتسمى ضحايا
الاغنام (العتائر ^(١)) وكانت تقدم عادة في رجب وتسمى الرجبية ^(٢) .
ومع ان شهر رجب من الاشهر المقدسة وكان يقع في أواخر الربيع الا
ان المصادر التي بين أيدينا لا تتحدث عن سبب قدسيته أو ذبح العتائر فيه .

الهدى :

أما اضاحي الحج الى مكة فكانت تدعى الهدى وقد ورد ذكرها
في القرآن الكريم « واتموا الحج والعمرة لله فان احصرتكم فما استيسر
من الهدى ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله فمن كان منكم
مريضاً أو به أذى في رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك فإذا أنتم
فمن تمنع العمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام
ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن
أهله حاضري المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا ان الله شديد العقاب »
(البقرة ١٩٦) « يا ايها الذين آمنوا لا تحلقوا شعائر الله ولا الشهر
الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلاً من
ربهم » (المائدة ٢) « يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم
ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل
منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مسكين ... جعل الله الكعبة البيت
الحرام قياماً للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد » (المائدة ٩٥ - ٩٧)
« هم الذين كفروا وضدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً أن يبلغ
محله » (الفتح ٢٥) .

ومع ان الهدى يمكن أن يكون من الغنم والبقر ، الا ان الغالب
أن يكون من البدن أي الابل ^(٣) . وقد ورد ذكر البدن في القرآن

(١) الاصنام : ص ٣٤ .

(٢) ابن حنبل : ٢ ص ١٨٣ ، ج ٥ ص ٧٦ لسان العرب ج ٦
ص ٢١٠ . انظر أيضاً سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٢٠٨ .

(٣) انظر لسان العرب : ج ٢٢ ص ٢٣٤ اما عن هدايا الشاة =

الكریم * والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون * لين ينال الله لحومها ولا دمنوها ولكن يناله التقوى منكم * (الحج ٣٦ ، ٣٧) *

الاشعار والتقليد :

والبدن التي تهدي تشعر وتقليد ، فاما الاشعار فهو ان (يشق جلدها ويطعنها في اسمتها في أحد الجانبين بمضغ أو نحوه حتى يظهر منها الدم ويعرف انها هدى ^(١) . وقد وردت عدة احاديث ان الرسول اشعر البدن في السنام الأيمن ^(٢) . واما التقليد فهو (أن يجعل في عرقها عروة مزادة أو خلق نعل فيعلم انها هدى ، وكانوا أيضا يقلدون بلحاء شجر الحرة يعصمون بذلك من أعدائهم . وكان المشركون يفعلون ذلك فأمر المسلمون بالآ يحلوا هذه الاشياء التي يتقرب بها المشركون الى الله ثم مسح ذلك ^(٣)) وقد رويت عدة احاديث عن تقليد بدن رسول الله التي أهداها للبيت وروى عن عائشة انها قالت (قلت قلائد بدن رسول الله ثم قلدها وأشعرها ثم وجهها الى البيت ^(٤) . ومن المحتمل ان جلال البدن كانت تهدي للكعبة ، والواقع ان عبدالله بن عسر كان يجعل بدنه انقباطي

= والبقرة في زمن الرسول فانظر عن مواضعها في كتب الصحاح : فنسبك : الفهرس المفصل لالفاظ الحديث النبوي : مادة شاة ، بقر .

(١) ابن حنبل : ج ١ ص ٢١٦ ، ٢٥٤ ، ٢٨٠ ، ٢٣٩ ، ٢٣٤ . ٣٤٧ ، ٢٧٢ انظر أيضا عن الاحاديث النبوية التي ورد فيها الاشعار : فنسبك : الفهرس المفصل لالفاظ الحديث النبوي مادة اشعر .

(٢) لسان العرب : ج ٤ ص ٣٦٩ . وكان أهل مكة يقلدون بأشجار جبل المقطع الأزرق ص ١٥٥ طبع ومستفاد .

(٤) الموطأ : ج ١ ص ٢٤٩ ابن حنبل ج ٦ ص ٣٥ ، ٨٧ ، ٨٢ . وانظر أيضا عن التقليد : الموطأ ج ١ ص ٢٥١ ، ٢٧١ أما الاحاديث فقد ذكرت مواضعها من كتب الصحاح الستة : فنسبك : مفتاح كنوز السنة مادة اصاحي .

والأناسط والحلل ثم يبعث بها الى الكعبة فيكسوها أياها ، فلما كسيت الكعبة صار يتصدق بها^(١) . ومن المحتمل ان الناس أو بعضهم ، كانوا يفعلون ذلك قبل الاسلام أيضا ويظهر انه لم يكن يباح ركوب الهدي من البدن فأمر النبي بركوبها حتى تصل الى المنحر .

كان تقليد البدن وأشعارها يتم عند الاحلال أي عند بداية القيام بالسفر لاجل الحج ، وقد قلد الرسول بدنة وأهل بها من الجعرانة . وكانوا يسرون بها الى الحج ، وبعد انجاز طقوسه ينحرونها في منى ، وتحرر فيما يظهر قائمة . والأغلب ان المضحي يقوم بذلك بنفسه . ولا ينبغي للحاج أن يحل الا بعد المنحر^(٢) .

والبدنة الواحدة قد تجزي عن عدة الأشخاص . ففي حجة الوداع نحر الرسول مائة بدنة عن الصحابة وعددهم سبعمائة ، أي ان كل بدنة اجزت عن سبعة ، وفي بعض الروايات انها اجزت عن عشرة^(٣) .

خلق الشعر :

ومن أهم مظاهر انجاز الحج والاحلال منه هو قص الشعر الذي يتم بعد المنحر مباشرة ولا يجوز أن يتم قبله والا فسد الحج^(٤) . ولا يقتصر ذلك على الحج الى مكة بل يستند الى بقية الآلهة ، فكان الأوس

(١) الموطأ : ج ١ ص ٢٧١ .

(٢) أنظر عن الاحاديث المتعلقة بها : فنسنتك : الفهرس الفصل لالفاظ الحديث النبوي مادة بدن .

(٣) عن الاحاديث الكثيرة المروية في هذا الموضوع راجع : فنسنتك مفتاح كنوز السنة مادة اضاحي . حج . والفهرس الفصل مادة حج . بدن . شعائر . حل . حرم . أما عن الاضاحي عند الامم السامية عامة فأوسع بحث هو الذي كتبه روبرتسن سميت في كتابه محاضرات عن دين الساميين .

(٤) راجع عما ورد في الخلق من احاديث : فنسنتك : مفتاح كنوز السنة ، والفهرس الفصل مادة خلق .

يعظمون مائة وكانوا (يحجون فيقفون مع الناس المواقف كلها ولا يحلقون رؤوسهم فإذا نفروا أتود فحلقوا رؤوسهم عنده وأقاموا لا يرون لحجهم تماماً الا بذلك^(١)) . وكانت قضاة ولخم وحنام يحجون للاقصير ويحلقون رؤوسهم عنده ، فكان كلما حلق رجل منهم رأسه التقى مع كل شعرة قرّة من دقيق^(٢) .

ويبدو ان للشعر أهمية دينية خاصة عند كافة الساميين لان قصه كان يتم بمراسيم دينية^(٣) ، فالطفل عندما يقص شعره تقدم للآلهة بعض الهدايا وتحاط بمراسيم دينية . ولعل سبب ذلك هو ان نمو الشعر دليل على نمو الطفل بنعمة الآلهة التي حرسته ، وان حلق شعر الطفل دليل على تضججه ونموه وتحصله ، أو قرب تحمله ، المسؤولية الدينية ، ومن هنا كان يحاط ببعض الطقوس الدينية ، وتقدم الهدايا للآلهة التي أسسته ورعته . ويطلق اسم العقيدة على الهدايا والتقدمات المقدسة عند حلق شعر الطفل^(٤) .

رجال الدين :

تطلب طقوس العبادات اناساً يتدربون عليها ويفهمون أهدافها وفلسفاتها وشعائرها ويوجهون الناس اليها ويرشدونهم . وقد ذكرت في مكة أعمال دينية كالأجازه والأفاضة والحجابه وقد تحدثنا عنها عند البحث عن مكة لانها لم تذكر في مكان آخر من الجزيرة كما ذكر المدينة أيضاً . ومع ان وظائف كل هؤلاء متصلة بالدين الا انها لا تستلزم من القائم بها أن يكون عالماً بشؤون الدين أو مشجراً فيه . ومن الغريب اننا في أخبار مكة أو أخبار الدعوة الاسلامية فيها لا نسمع ذكراً لرجال الدين مطلقاً . وليس هناك دليل على ان مقاومي النبي كانوا من رجال الدين .

(١) الاصنام : ص ١٦٠ .

(٢) الاصنام : ص ١٤ .

(٣) انظر سميت : ص ٢٢٣ فما بعد .

(٤) عن الاحاديث النبوية عن العقيدة راجع فتسنك : مفتاح كنوز

السنة مادة عقيدة .

والسادن كما يعرفه ابن منظور « هو خادم الكعبة ويث الاصنام ويروى عن ابي عبيد ان سدانة الكعبة خدمتها وتولي أمرها وفتح بابها وإغلاقه والسادن هو الخادم » ويروى عن ابن بري ان الفرق بين السادن والحاجب ان الحاجب يحجب واذنه لغيره والسادن يحجب واذنه لنفسه اي ان السادن فوق الحاجب^(١) .

وقد ذكر سدنة عدد من الآلهة الجاهلية ، فكان سدنة اللات من بني معتب الثقفيين ومنهم مسعود سادن اللات الذي قاد قتيلاً في حرب الفجار ، وبنو شيان (من سليم) سدنة العزى ، وبنو لحيان سدنة سواع ، وبنو امامة سدنة الخلصة ، وبنو عامر الاجدار سدنة ود ، وخزاعة بن عبد نهم المزني سادن نهم ، والعوام بن جهيل سادن يغوث^(٢) ، والسعيدة وكان سدنتها بنو عجلان^(٣) . اما سدانة الكعبة فكانت لبني عبد الدار .

وكثيرا ما يكون السدنة من عشائر غير التي تسكن في الحرم ، فاذا كانت كذلك فتكون أقدم العشائر الأخرى في الغالب . والغالب ان السدانة تكون وراثية ومحصورة بأسرة معينة ، على انها قد تنتزع منها بالقوة أو التهديد كما فعل قصي عندما انتزع سدانة الكعبة وسيادة مكة من خزاعة .

(١) لسان العرب : ج ١٧ ص ٦٩ .

(٢) لقد ذكرت سدنة الآلهة السالفة الذكر في كتاب الاصنام ص ٢٢ ، ١٠ ، ٣٥ ، ٥٥ ، ٣٩ على التوالي . كما ورد ذكر سدنة اللات في سيرة ابن هشام ج ١ ص ٨٧ ، وذكر ابن حجر في كتابه : الاصابة في تمييز الصحابة سادن نهم (ج ١ ص ٤٢٩) وسادن يغوث (ج ٣ ص ٤١) .

(٣) ياقوت ج ٣ ص ٩٣ .

ويروى ابن هشام ان عمرو بن قيس اخي بني غنم بن مالك بن النجزار وكان صاحب آلهتهم في الجاهلية (السيرة ج ٢ ص ١٥٠) غير اننا لا نعلم بالضبط المقصود بصاحب الآلهة .

الكهان والعرافون :

أما الكهان فهم اشخاص وقعوا تحت تأثير الآلهة ويمقدورهم التنبؤ بالحوادث أو القيام بالأعمال الخارقة ، وقد اتهم النبي بأنه كاهن فرد القرآن على ذلك بعدة آيات ، وقد يكون بعض الكهان من السدنة • ويسروي السكري انه لا يكون كاهناً حتى يكون له شيطان تابع له ليوحى اليه^(١) • وكانت العرب تستشيرهم وخاصة قبيل الحمالات وتوافر عندهم وتحاكم اليهم^(٢) • وتنسب الى الكهان حكم وتنبؤات مصاغة بجمل قصيرة مسجوعة • وكثيرا ما يكون الكهان من النساء ككاهنة حدس^(٣) ، وانعطلة كاهنة بني سهم^(٤) ، وكاهنة خنعم فاطمة بنت مر التي مر بها عبدالمطلب عندما أراد أن يتزوج ابنه عبدالله أبو الرسول^(٥) •

(١) المحبر : ص ٣٩٠ •

(٢) راجع ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٥٢ ، الطبري : ج ٢ ص ١٧٥ ، ١٨٠ ، ٢٠٠ ، ٢٠٤ • راجع أيضا مروج الذهب : ج ١ ص ١٦٨ ، ١٧٥ فما بعد •

(٣) الطبري : ج ٣ ص ١١٠ ، ابن هشام ج ٣ ص ٤٣٨ •

(٤) ابن سعد ج ٤ قسم ١ ص ١٦ •

(٥) الطبري : ج ٢ ص ١٧٥ •

the first of these is the fact that the
 of the second is the fact that the
 of the third is the fact that the
 of the fourth is the fact that the
 of the fifth is the fact that the
 of the sixth is the fact that the
 of the seventh is the fact that the
 of the eighth is the fact that the
 of the ninth is the fact that the
 of the tenth is the fact that the

the first of these is the fact that the
 of the second is the fact that the
 of the third is the fact that the
 of the fourth is the fact that the
 of the fifth is the fact that the
 of the sixth is the fact that the
 of the seventh is the fact that the
 of the eighth is the fact that the
 of the ninth is the fact that the
 of the tenth is the fact that the

the first of these is the fact that the
 of the second is the fact that the
 of the third is the fact that the
 of the fourth is the fact that the
 of the fifth is the fact that the
 of the sixth is the fact that the
 of the seventh is the fact that the
 of the eighth is the fact that the
 of the ninth is the fact that the
 of the tenth is the fact that the

القسم الثالث

حياة الرسول

والدعوة الإسلامية في مكة

الفصل الخامس عشر

مصادر دراسة حياة الرسول

إن حياة الرسول وأعماله وتطور نشأة الإسلام يمكن بحثها من ثلاثة مصادر رئيسية هي : القرآن ، وكتب الحديث والسنة ، وروايات المؤرخين ومؤلفاتهم .

القرآن :

أما القرآن فهو كتاب الله المنزل باللفظ والمعنى على الرسول ، واختلاف القراءات فيه قليل نسبياً ومقتصر على بعض الكلمات ، فقصه عموماً مضبوط يقر الجميع بصحته . ولو تجرأ شخص على التلاعب فيه أو تغييره لحل عليه غضب الناس والله جميعاً لأن الله تعالى يقول : « أنا نحن نزلنا الذكر وأنا له لحافظون » (الحجر ٩) .

ثم ينزل القرآن مرة واحدة ، بل نزل منجماً في بحر عشرين سنة . وقد ذكر في آياته بعض الحوادث التي واجهها الرسول والإسلام وتصل في بعضها ، كما أنه عرض الأفكار الإسلامية وقدم البراهين والحجج والأدلة عليها ، وكذلك رد على معارضي الإسلام والكفار والمشركين ومنذ آرائهم وحججهم وأفكارهم المتباينة والمتنوعة والمختلفة باختلاف الأحوال والظروف والأشخاص . لذا فإن القرآن يلقي ضوءاً ساطعاً على المشاكل التي واجهها الرسول والعقبات التي اعترضته والصعوبات التي واجهته كما يبين من وجهات نظر المعارضين .

وقد عبر القرآن عن كثير من الأزمات التي كان يلاقيها الرسول والمسلمون واقترح الأجابات والحلول لها وهي أزمات متنوعة متبدلة بعضها قوي طويل الأمد وبعضها مؤقت قصير الأجل . ويمكن القول عموماً إن تكرار الموضوع الواحد في القرآن دليل على أنه لاقى كثيراً من المقاومة والنقاش .

فالقرآن هو المصدر الأول لدراسة نشأة الإسلام وعقائده نظراً لأصالته ولما فيه من إشارات وأخبار عن عصر الرسول وما لاقته الدعوة .

غير ان الاستفادة من القرآن في دراسة تاريخ الرسول والدعوة الإسلامية ليست سهلة ، نظراً لأنه لم يشمل بالذكر كافة الحوادث التي مر بها الإسلام ، أو كل الأعمال التي قام بها الرسول ، أو كافة من اتصل بهم واحتك فيهم من الأشخاص . والواقع انه لم يرد فيه الا اسم شخصين فقط أحدهما مشرك هو أبو لهب عم النبي والثاني مسلم هو زيد بن حارثة ربيب الرسول . ثم ان كثيراً من الأوضاع والمؤسسات والنظم الجاهلية التي أشار إليها القرآن زالت بعد مجيء الإسلام والندست ولم يبق لها أثر مما أدى الى اختلاف الشراح والمفسرين في توضيحها حتى انه يصعب علينا اليوم الجزم في صحة واحد من هذه التفاسير أو تفضيله على غيره .

ولعل أكبر صعوبة تصادفنا عند محاولة الاستفادة من القرآن في الدراسة التاريخية لحياة الرسول والإسلام وخاصة في الدور المبكي هي معرفة زمن نزول الآيات . ذلك ان العلماء المسلمين الذين بحثوا أسباب النزول اكتفوا بذكر سبب نزول آيات معينة محدودة تشير في الغالب الى احكام أو حوادث أو أشخاص معينين . كما ان الباحثين في الناسخ والمنسوخ درسوا في الغالب تعاقب نزول الآيات الناسخة والمنسوخة خاصة في الاحكام القضائية وهي آيات مجدودة العدد نسبياً في القرآن ، أما بقية الآيات فلم ينطرقوا لها رغم أهميتها الكبرى في دراسة تطور الدعوة الإسلامية وما لاقته .

لقد بحث العلماء المسلمون أيضاً في تعاقب نزول السور ورووا ترتيبها حسب نزولها وقد اختلفوا في ابحاثهم اختلافات كبيرة^(١) ؛ ومع ذلك فان دراستهم غير كافية لان السورة الواحدة لم تنزل مرة واحدة بل كثيراً ما تكون في السورة الواحدة آيات مكية وأخرى مدنية ، أو تكون السورة

(١) انظر رواية ابن عباس في ترتيب نزول السور في السيوطي : الاتقان في علوم القرآن ج ١ ص ١١ مقدمتان في تاريخ القرآن ص ٨ ، ورواية علي بن أبي طالب في مقدمتان ص ١٤ ، ورواية الواقدي في : ابن النديم . الفهرست : ص ١٨ . أما ترتيب تولدكه وكومة وكابتاني فانظرها في بيل : مقدمة للقرآن ص ١١٠ - ١١٤ (بالانكليزية) .

الواحدة مكية خالصة ولكن آياتها نزلت في فترات متباعدة ثم جمعت في سورة واحدة^(١) . فالاعتماد على هذه الروايات غير كاف .

وقد حاول بعض المستشرقين دراسة زمن النزول ؛ ولعل أبرزهم بيودور نولدكه في كتابه تاريخ القرآن الذي اتخذ الأسلوب معياراً لمعرفة زمن نزول السور، واعتبر السور الأولى آياتها قصيرة منجوعة ، أما السور المتأخرة فآياتها طويلة غير منجوعة في الغالب . ولكن دراسته ناقصة شأن دراسة العلماء المسلمين من حيث أن آيات السورة الواحدة قد تكون نزلت في أوقات متباعدة .

وقد قام المستشرق الانكليزي ريتشارد بيل بدراسة أخرى حيث ترجم القرآن ودرس كل آية وحاول تحديد زمن نزولها من معانيها ومواضعها واسلوبها . ولا شك ان بحثه طريف وبعض استنتاجاته عن زمن نزول الآيات يثير التفكير . ولكن احكامه ليست نهائية .

ربما كانت هذه الضعفيات من أهم الأسباب التي أدت بمؤرخي السيرة النبوية ألا يستفيدوا من دراسة القرآن الاستفادة الكافية رغم أهميته الكبرى وبذلك خسر الفكر خسارة كبرى . وقد حاول بعض المحدثين وخاصة من المستشرقين أمثال شبر نجبر وموير وكايتاني وبوهل معالجة ذلك والاستفادة من القرآن في دراسة حياة الرسول . أما العرب فلا أعلم من حاول ذلك بصورة شاملة الا محمد عزة دروزة في كتابه عصر الرسول وبيته ، وسيرة الرسول .

لقد حاولت في بحثي عن الدعوة الإسلامية أن اجمع الآيات التي تدور حول الموضوع الواحد محاولاً تعيين زمن التأكد على ذلك الموضوع مستعيناً برواد المؤرخون عن خطوات الدعوة وما يقتضيه منطق الحوادث في استنتاج سير تطورها ، حيث يبدو ان الدعوة بدأت بالتأكد على أنها بين قومه بلسان عربي والدعوة الى عباد الله الواحد الأحد والنظر في آياته

(١) انظر في ذلك : السيوطي : الاتقان في علوم القرآن ج ١ ص ١٢ -

وأعماله ، ثم التأكيد على يوم القيامة والبعث والحساب وقصص الأنبياء للعبرة والتوضيح ، ثم عيب آلهة الشرك وعبادها ثم المقاطعة ثم التثبيت . وقد اجلت دراسة الآيات المتعلقة بالطقوس والمواضع الأخرى إلى الجزء الثاني . ومع اعترافي بأن هذه المحاولة أولية إلا أنني أرجو أن يكون دليلاً منيراً لدراسة الدعوة من الآيات القرآنية .

الاحاديث والسنة :

أما سنة الرسول فهي كل ما قاله الرسول أو عمله أو أقره أو رآه فلم يشكركه . ويختلف الحديث عن القرآن من حيث كونه القرآن منزلاً من الله لفظاً ومعنى وإن الحديث مصدره الرسول . والسنة لم تدون في زمن الرسول ، وهناك روايات بأن الرسول وعمر بن الخطاب نهيا عن محاولة تسجيل سنة الرسول وأحاديثه . وأقدم محاولة رويت لتسجيل أحاديث الرسول كانت في زمن عمر بن عبدالعزيز ، أي في نهاية القرن الأول الهجري^(١) .

وأقدم الاحاديث المدونة الباقية هي موطأ مالك وقد وصلنا في عدة روايات أهمها رواية سخنون وفيها ١٧٢٠ حديثاً ورواية محمد بن الحسن الشيباني وفيها ١١٧٩ حديثاً ، غير أن أقوال الرسول وأحاديثه منها لا تزيد عن ٨٢٢ في رواية سخنون و ٤٢٩ في رواية الشيباني والباقي أقوال للصحابة والتابعين وآراء لمالك نفسه .

وقد أورد كل من أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن الحسن الشيباني والشافعي عدداً من الاحاديث فيما ألفوه وقد جمعت أحاديث كل منهم في

(١) انظر عن نشأة وتطور علم الحديث : أحمد أمين : فجر الاسلام ، ضحى الاسلام ج ٢ ، ولجولدنبر بحث قيم نشره في كتابه « دراسات اسلامية » (بالألمانية) ثم ترجم حديثاً إلى الفرنسية ، وانظر أيضاً « الباعث الحثيث في تدوين الحديث » ص ١٤٧ - ٩ ، وعبد السلام هارون : جمع النصوص ص ٩ حيث يشير إلى تدوين الحديث زمن النبي .

مجاميع أو مساند وأكثرها مطبوع ولكن هذه الأحاديث هي قليلة نسبياً ولا تشمل كل أقوال الرسول وأعماله .

وجدير بالملاحظة أن هؤلاء المؤلفين هم فقهاء تناولت أبحاثهم المشاكل الفقهية بالدرجة الأولى ، كما أن كثيراً منهم لم تشمل أبحاثهم تفاصيل مختلف القضايا الفقهية . لذا يمكن القول بأن الأحاديث المروية عنهم تؤكد على ما يتصل بالفقه وإنما أوردت لتخدم هذا العلم فهي ليست خالصة لأحاديث الرسول ولا يرد فيها كافة ما يعرف عن حياة الرسول .

إن مركز الرسول العظيم كقدوة للمسلمين في حياتهم كما قال تعالى « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة » (الأحزاب ٢١) وتزايد أهميته السنة في التشريع دفعت الناس من غير الفقهاء إلى الاهتمام بأحاديث الرسول ودراساتها كما أدت إلى اختلاف كثير من الأحاديث ونسبتها إلى الرسول . وقد أدى كل هذا إلى انفصال الحديث تدريجياً عن الفقه وإلى اهتمام العلماء ، وخاصة منذ القرن الثاني الهجري ، في تدقيق الأحاديث وغربلتها وتفتيتها من العناصر الغريبة والمخلفات والأكاذيب . ومع أن هؤلاء العلماء بذلوا جهداً عظيماً رائعاً ، إلا أن اهتمامهم كان منصباً بالدرجة الأولى على النقد الظاهري دون الباطني ، أي على الرواة ورجال السند دون نصوص الحديث . ومع أن هذه المحاولات أدت إلى غربلة كثير من الأحاديث إلا أنها لم تؤد إلى تفتيته التامة فظلت كثير من الأحاديث مثار نقاش حول مدى صحتها ودرجتها .

ومن أهم نتائج توسع الأحاديث وانفصالها عن الفقه وغربلتها ، أن ظهرت مجموعات من كتب الحديث الصرفة وأهمها عند السنة ستة هي صحيح البخاري وصحيح مسلم وسنن الترمذي وسنن ابن ماجه وسنن أبي داود (يضاف إليها موطأ مالك) . وصحيح البخاري وصحيح مسلم مكانة خاصة نظراً لشدة تدقيق صاحبهما وقلة الثوابت فيهما بالنسبة للباقي .

تبحث هذه الكتب عن سيرة الرسول وأعماله وما أقره من أحكام في

مختلف نواحي الحياة السياسية والمالية والإدارية فضلاً عن أحكام الدين والطقوس والعبادات • ومروياتهم عن حياة الرسول وأعماله السياسية والإدارية ذات أهمية إلا أنها قليلة نسبياً ، رغم أنها جوهر التاريخ ، ثم إن الأحاديث المتعلقة بحياة الرسول لا تختلف كثيراً عما أورده المؤرخون الأولون • ومن الملاحظ أن أصحاب كتب الصحاح لم يتحرروا تماماً من تأثير الفقهاء الذي يتجلى في زيادة اهتمامهم بالمشاكل الفقهية وترتيب كتبهم على نمطها •

ثم إن كتب الحديث تورد نص الحديث وسنده ولا تفسره أو تحلله ، فهي مجموعة نصوص فحسب ولا بد من تحليلها وإيجاد الصلة بينها وتفسيرها واستخدامها لأغراض صورة للأوضاع التاريخية • نظراً لأن محاولات القدمين في دراسة هذه الأحاديث اقتصرت على شرح كل حديث دون محاولة تحليله أو ربطه مع غيره وبذلك كانت محاولاتهم مفككة لا تكون وحدها تاريخاً متصلاً •

ويلاحظ أيضاً أن هذه الأحاديث غير مرتبة ترتيباً زمنياً وقلما يشار إلى زمن نزولها ، مما يخلق صعوبة كبرى لدارس التاريخ الذي يقوم بحته على أساس ترتيب الحوادث ترتيباً زمنياً •

إن هذه المضاعف من أهم العوامل التي جعلت كثيراً من دارسي حياة الرسول يتحاشون قراءتها ولا يستفيدون منها بمهارة أو كفاية ، رغم أهمية ما فيها من معلومات • وبذلك كانت محاولاتهم واضحة النقص •

المؤرخون (١) :

أما المؤلفات التاريخية عن حياة الرسول ، وتسمى عادة كتب السيرة ، وهي مشتقة من السير في الحياة ، فقد بدأ الاهتمام بتدوينها بعد منتصف

(١) هذا البحث عن مؤلفي السيرة هو ملخص لمقال « ديللافيدا » =

القرن الاول الهجري أي بعد وفاة الرسول بخمسين سنة وأكثر ، وساهم في تدوينها العرب والموالي ، وكانت في البداية بسيطة تناول بعض نواحي حياة الرسول وأعماله ، وهي متأثرة بالفقه والادارة اذ تهتم بقوائم أسماء المسلمين الاوائل ، أو المشتركين بالغزوات الاولى ، كما تنطرق الى أحكام الرسول وقضاياها ، أما أسلوبها فبسيط واضح أقرب الى الأسلوب القصصي وتروى خلال سردها الحوادث بعض القصائد والأشعار ، وهي بصورة عامة مفككة غير مترابطة ولا تعبر الاسناد أهمية كبرى .

ابان بن عثمان :

وأول من رويت عنه أخبار السيرة هو ابان بن الخليفة عثمان بن عفان ، وقد ولد حوالي سنة ٢٠ هـ وعين في زمن عبد الملك بن مروان والياً على المدينة حيث ظل في هذا المنصب سبع سنوات كان يتولى خلالها اماره الحج كل سنة تقريباً ، وكانت له صلوات طيبة بكبار الصحابة والتابعين ، وتوفي في خلافة الوليد على ما يروي البخاري أو في زمن يزيد الثاني على ما يروي ابن سعد . وقد رويت عنه بعض الاحاديث مما يدل على مكانته الطيبة عند المجدين .

وكان يميل الى الدعاية والفكاهة ولد تذوق للشعر . وقد روى عنه الطبري في تاريخه وتفسيره ، كما روى عنه مالك في الموطأ ، وابن سعد في الطبقات . ولكن ابن اسحق والواقدي لم يرويا عنه .

عروة بن الزبير :

ويتلو ابان في الترتيب الزمني عروة بن الزبير بن العوام الذي ولد حوالي سنة ٢٣ هـ وتوفي سنة ٩٤ هـ وقضي حياته في المدينة محباً للعلم ومهتماً

= عن السيرة في دائرة المعارف الاسلامية ، ولقال يوسف هورفيتز عن « مؤرخي السيرة الاولى » الذي نشره بالانكليزية في مجلة الثقافة الاسلامية سنة ١٩٢٦ ولخصه أحمد أمين في الجزء الثاني من « ضحى الاسلام » ، كما ترجمه حسين نصار الى العربية بعنوان « المغازي الاولى ومؤرخوها » ، ثم ضمنه في كتابه « نشأة الكتابة الفنية في الاسلام » بعد أن اضاف اليها بعض المعلومات .

به وكان له أصحاب يجلسون في حلقة بمسجد المدينة يتداولون الاخبار
منهم عبد الملك بن مروان قبل تسلمه منصب الخلافة .

لم يدفع عروة في شؤون السياسة أو يساهم فيها مساهمة فعالة كما
فعل أخوة عبدالله ومصعب ، لذا احتفظ بمكانته الطيبة عند الامويين وقد
قضى في مصر سبع سنوات كما زار الشام في عهد عبد الملك والوليد . وكان
من نقباء المدينة السبعة المشهورين ، وله شهرة بمعرفة الحديث .

لقد دون عروة معلوماته عن تاريخ الرسول بشكل أجوبة لأسئلة
وجهها اليه عبد الملك وابن أبي هنيئة كاتب الوليد . وهذه الأجوبة تتعلق
بالهجرة الى الحبشة وهجرة الرسول الى المدينة وبغزوة بدر وفتح مكة
ووفاة خديجة وزواج الرسول باخت الاشعث بن قيس . وهو يحلي كتاباته
بمقتطفات من الشعر ولا يهتم كثيراً بذكر رجال السند .

شرحبيل بن سعد ووهب بن منبه :

والاسم الثالث في تاريخ سيرة الرسول هو شرحبيل بن سعد مولى بني
خطمة ، وقد ولد في أواخر عهد عمر أو أوائل عهد عثمان وتوفي سنة
١٢٣ هـ بعد أن ناهز المائة . ويقول عنه صفيان بن عيينة انه لم يكن أحد
أعلم بمغازي البدرين منه ، ولكنه كان متهماً في أمانته لذا لم يرو عنه ابن
اسحق والواقدي أما ابن سعد فقد روى عنه حديثاً واحداً .

والاسم الرابع هو وهب بن منبه الذي اشتهر بكتاباته عن الشعوب
والامم القديمة ولكنه كتب أيضاً في سيرة الرسول ، وقد حفظت من كتاباته
قطع تتعلق باجتماع دار الندوة والهجرة وغزوة بني خنيسة .

ابن حزم وعاصم :

ويتلو هؤلاء حسب الترتيب الزمني عبدالله بن أبي بكر بن عمر بن
حزم وكان جده والياً للرسول على نجران وأبوه قاضياً في المدينة ثم والياً
عليها زمن سليمان بن عبدالله وعمر بن عبدالعزيز . أما عبدالله بن أبي
بكر فلم يتولى منصباً رسمياً بل اهتم بالحديث والمغازي وشباب الرسول

والأعوام الأولى من حياته وبوفود القبائل الى الرسول ، كما روى أخباراً عن ردة القبائل العربية وعن أواخر أيام عثمان وقد روى أيضاً كتب الرسول الى بعض أهل اليمن والى عمرو بن حزم . لقد استمد ابن حزم كثيراً من معلوماته من خالته عمرة وهو لا يهتم بالسند وقلما يورده ولكنه يورد الشعر في مغازيه .

أما عاصم بن عمر بن قتادة الطبري الأنصاري فهو لم يتول منصباً رسمياً ولكنه زار بلاط الأمويين بضع مرات يستمد منهم بعض المعونة المالية . وقد حدث أهل دمشق عن المغازي في زمن عمر بن عبدالعزيز واهتم بتفاصيل أخبار شباب النبي والفترة الملكية عامة . وهو أكثر اهتماماً بالأسانيد وذكرها لها من عبدالله بن حزم ، ويروي في أخباره الأشعار ويبيدي أحياناً آراء الخاصة .

الزهري وتلاميذه :

ومن أبرز مؤرخي السيرة محمد بن مسلم الزهري الذي ولد حوالي سنة ٥٠ هـ وهو قرشي من قبيلة زهرة ؟ كان جده قد جرح الرسول في غزوة أحد أما أبوه فكان صائلاً لابن الربيع ، ولكن صاحبنا كان ذا علاقة طيبة بالأمويين فقد وفد على عبدالملك واستوطن دمشق فترة من الزمن وأجرى عليه الأمويون راتباً معيناً ثم سادت علاقته معهم فعاد الى الحجاز . لقد كتب الزهري عن مواضيع كثيرة فتناول أسنان الخلفاء أي أعمارهم ، كما تناول حياة الرسول كما يتجلى ذلك من اقتباس الطبري وابن سعد منه . وهو يميل الى جمع أسماء رواة الخبر الواحد وتوحيدهم ثم رواية الخبر فهو لا يدقق بالأسناد ويدخل الشعر فيما يروي .

لقد كان للزهري عدة تلاميذ بارزون كلهم من الموالي أبرزهم موسى ابن عقبة الذي ولد حوالي سنة ٥٠ هـ وكان مولى لليزيديين فلم يتول أي منصب لدى الأمويين ولم يصلنا من كتاباته الا قطع ، وقد شمل بحثه المغازي والهجرة وروى خاصة عن الزهري كما اقتبس منه كثيراً ابن سعد وخاصة في المجلدين الثالث والرابع من الطبقات ، ويظهر من هذه الاقتباسات ان كتابه

كان يحوي على قوائم المهاجرين الى الحبشة والمشركون في بيعة العقبة والمقاتلين في بدر وقد اهتم بتاريخ الراشدين والامويين وأغار السند أهمية كما استشهد بالشعر قليلا واعتمد عليه الواقدي والطبري .

أما معمر بن راشد فهو مولى الحدان وقد ولد ونشأ في البصرة حوالي سنة ٩٦ هـ ثم رحل الى اليمن واستقر فيها . وهو محدث ، وقد ذكر له ابن النديم كتاب المغازي الذي لم تصلنا منه الا فقرات رواها الواقدي وابن سعد والبلاذري والطبري واكثر رواياته عن الزهري . وقد روى كثيرا عن تاريخ أهل الكتاب والرسائل الأولين . وروى عنه ابن سعد اخباراً عن عهد عثمان ومعاوية .

ابن اسحق :

يحمل ابن اسحق مكانة خاصة بين مؤرخي السيرة نظراً لأن معظم ما كتبه عنها وصلنا عن طريق ابن هشام والطبري ، وهي تمثل اوسع ما كتب حتى ذلك الوقت . وكان تاريخ السيرة عنده يمثل جزءاً من تاريخ العالم واستمراراً له ، كما انه اعتمد على أهل الكتاب ولم يقتصر على رجال السند بل اهتم بالشعر ايضا فكانت طريقته مزيجاً بين طريقة المحدثين ورواة أيام العرب .

لقد كان ابن اسحق مولى تحدر من يسار الذي كان من أسرى عين التمر الذين جاء بهم خالد بن الوليد من العراق الى المدينة . وقد ولد محمد حفيد سنة ٨٥ هـ واهتم بالحديث فروى عن أبيه ثم اتصل بعدد من العلماء امثال عاصم بن عمر وعبدالله بن أبي بكر والزهري . ثم ذهب سنة ١١٥ هـ الى الاسكندرية حيث سمع من يزيد بن أبي حبيب ثم زار المدينة وقابل سفیان بن عيينة . ولكن خاصمه هشام بن عروة ومالك أنس فرحل الى الكوفة والحزيرة والري وبغداد . ولم يتصل بالامويين كما انه لم يتأثر بالعباسيين . والواقع انه ذكر العباس بن عبدالمطلب ، وهو جد العباسيين ، بين أسرى بدر .

الف ابن اسحق كتابه في السيرة وهو يتكون من ثلاثة أقسام: المبتدأ والمبعث والمغازي . لم يصلنا هذا الكتاب مباشرة بل وصلنا برواية ابن

هشام ، وفي هذه الرواية بعض التحوير للكتاب حيث ترك تاريخ أهل الكتاب من آدم إلى إبراهيم ، كما أنه لم يذكر من سلالة إسماعيل غير أجداد النبي المبشرين ، كما حذف ما لا علاقة له بالرسول وأنكر بعض ما رواه ابن اسحق من الشعر أو ما يؤذي الناس ذكره ، كما أضاف إليه كثيراً من الإضافات في الأنساب والملفة وقد أشار إلى إضافته ومحذوفاته ، كما أن الطبري في التاريخ وفي التفسير حفظ كثيراً مما حذفه ابن هشام من الأنباء ، وحفظ الأزرقعي كثيراً مما حذفه ابن هشام عن مكة .

يمكن تقسيم المبتدأ إلى أربعة أقسام أولها يستمد من الخليفة إلى المسيح ، وقد عني فيه بروايات وهب بن منبه وابن عباس وأخبار اليهود والنصارى ونصوص الكتاب المقدس والعرب البائدة التي ورد ذكرها في القرآن خاصة . والقسم الثاني من المبتدأ يشمل تاريخ اليمن وقصة أصحاب الأخدود وأصحاب الفيل . والقسم الثالث القبائل العربية والأصنام التي تعبدتها . أما القسم الرابع فيبحث عن أجداد النبي والديانة المكية . والأسناد في المبتدأ نادر . والقسم الثاني من الكتاب هو حياة الرسول في مكة والهجرة . ويهتم ابن اسحق في هذا القسم برواية الأسناد ويذكر قوائم أسماء المسلمين الأولين والمهاجرين وأول المؤمنين من الأنصار والمشاركين يعني العقبة والمؤاخاة وبوثيقة النبي في المدينة .

والقسم الثالث هو المغازي ويهتم فيه بذكر الأسناد ويعتمد على الزهري وعاصم بن عمر وعبدالله بن أبي بكر ويورد قوائم أسماء المشتركين في بدر والقتلى والأسرى فيها وفي أحد والخندي وخيبر وموتة والطائف والمهاجرين من الحبشة .

لأبن اسحق عدة تلامذة أشهرهم البكائي الذي روى عنه ابن هشام ، وسلمة بن الفضل الذي روى عنه الطبري^(١) .

(١) أنظر عن سيرة ابن اسحق ورواياتها المقدمة التي كتبها الفردجيوم لترجمة سيرة ابن هشام إلى الإنكليزية . وأنظر عن رأي العلماء في ابن اسحق : ابن سيد الناس « عيون الأثر » .

الواقدي :

الواقدي وابن اسحاق هما الوحيدان اللذان سلكت مؤلفتهما من الضياع . والواقدي ، واسمه محمد بن عمر ، مولى الأسلميين . ولد في المدينة سنة ١٣٠ هـ. وسمع أشهر رجال الحديث في المدينة وكان عالماً بالآثار قصار مرشداً للرشد في حجه وكان ذلك سبب اتصاله بالبرامكة والحليفة العباسي . وقد ولاه الرشيد والمأمون القضاء . وقد ألف كثيراً من الكتب في الفقه والتاريخ الجاهلي لمكة والمدينة وطفولة النبي وحياته وأزواجه ووفياته وعن الأوس والخزرج وأبي بكر والجمل وحسين والحسين والحسين وفتح الشام والعراق وضرب الدنانير ومزاعي قريش وعن الطبقات وتاريخ الفقهاء .

معظم اساندة الواقدي من أهل المدينة كالزهرى وقعسر وأبي معشر وموسى بن عقبة . وقد اهتم بالغزوات وهو يتبع نمطاً خاصاً في ذلك ، فيذكر سنة خروج الرسول ورجوعه ثم اخبار الغزوة ثم نائب الرسول في المدينة ثم يروي بعض الاشعار . وهو يحدد التواريخ ويبيد أحياناً آراء الخاصة في الحوادث . ويظهر تحيزه للعباسيين من حذف اسم جدهم العباس من قائمة اسرى بدر .

ابن سعد :

ولد محمد بن سعد في البصرة سنة ١٦٨ هـ وعاش مدة من الزمن في المدينة وكتب في السيرة والطبقات كتابين رواهما تلامذته من بعده حتى استقرت نهائياً على يد الحسن بن مهم (٢١١ - ٢٨٩ هـ) .

لقد بحث ابن سعد في الجزء الأول من كتابه عن الرسول ، وبدأ باجداد النبي وطفولته والدعوة حتى الهجرة ، كما بحث في القسم الثاني من ذلك الجزء عن العهد المدني وعن أوامر النبي ووفود العرب .

وبحث في الجزء الثاني عن عادات الرسول وأخلاقه وسفاراته وعن علامات النبوة . ولا ريب ان له عن التاريخ نظرة أوفى نظراً لاهتمامه

بالتواحي الإدارية والاجتماعية والاقتصادية ، دون الاقتصار على التواحي السياسية والحروب .

يعتمد ابن سعد في بحث أجداد الرسول على أهل الكتاب وعلى ابن الكلبي ، أما عن حياة الرسول فيعتمد على الواقدي بالدرجة الأولى ولكنه يضيف اليه معلومات عن ابن اسحاق وابي معشر وموسى بن عقبة . وهو يهتم برجال السند ويروي بعض الشعر .

مؤلفون آخرون ، رواية ابن النديم :

ذكر ابن النديم عدداً من المؤلفين عن الرسول وأورد أسماء كتبهم ولعل أهمهم علي بن محمد المدائني الذي ألف عدداً من الكتب في أمهات النبي وصفته وأخبار المنافقين وتسمية المنافقين ومن نزل القرآن فيه منهم ومن غيرهم وفي الذين يؤذون النبي وتسمية المستهزئين الذين جعلوا القرآن عطين وفي رسائل النبي وكتب النبي الى الملوك واقطاع النبي وصلح النبي وآيات النبي وخطب النبي وعهود النبي والمغازي والسرايا والوفود ودعاء النبي وخبر الافك وأزواج النبي وعماله على الصدقات وما نهى عنه وأمواله وكتابه ومن كان يقد عليه بالصدقة والخاتم والرسل وخطبه^(١) .

ويتبين من هذه القائمة مدى اهتمام المدائني بالتواحي الاجتماعية والإدارية غير انه من سوء الحظ لم تحفظ هذه الكتب ولم يشتر إليها المؤلفون الذين تطرقوا الى هذه المواضيع ولم تدرس بعد أسباب ذلك .

وقد ذكر ابن النديم أيضاً أسماء عدد من المؤلفات عن حياة الرسول منها : (١) كتاب المغازي لنجيب المدني (٢) كتاب حصة النبي لابي البختري (٣) كتاب المغازي للوليد بن مسلم (٤) كتاب مغازي النبي وسراياه وذكر أزواجه لأحمد بن الحارث الخزاز (٥) كتاب المغازي لاسماعيل بن اسحق القاضي (٦) كتاب المغازي لعبد الملك بن عمرو بن حزم (٧) كتاب المغازي

(١) الفهرست : ص ١٤٧ - ٨ .

لأبراهيم الحربي (٨) كتاب المغازي لعبد الرزاق الصنعاني (٩) كتاب الوفود للهيثم بن عدي (١٠) كتاب مزاح النبي للزبير بن بكار (١١) كتاب انبئاً والمبعث والمغازي والوفاة والسقيفة والردة لأبان بن عثمان بن يحيى بن زكري اللؤلؤي الأحمر البجلي (١٢) .

رواية ياقوت :

وقد ذكر ياقوت الحموي كتاباً أخرى عن حياة الرسول هي (١) كتاب تفسير أسماء النبي وكتاب سيرة النبي لأحمد بن فارس اللغوي (٢) كتاب مغازي النبي وكتاب بنات النبي وأزواجه لأحمد بن عبدالله الرقي (٣) كتاب اخبار النبي ومغازيه وسراياه لاسماعيل بن مجمع الاخباري (٤) كتاب المغازي لعلي بن ابراهيم القمي (٥) .

رواية السخاوي :

ويروي السخاوي ان ممن الف في السيرة ابن حبان وابن فارس وابن حزم وأبو أحمد الدماطي وعبدالقني التابلسي والقطب الحلبي وأبو عبدالله الذهبي وأبو الفتح ابن سيد الناس الذي الف عيون الأثر وكتب عليه البرهان الحلبي تعليقاً في مجلدين سماه نور التبراس وللعلاء علي بن محمد ابن ابراهيم البغدادي ايضاً وكذلك الظهير علي بن محمود الكازروني ثم البغدادي والمحب الطبري والقاضي عز الدين بن جماعة والشمس البرماني وكذلك للعلاء علي بن عثمان التركماني الحنفي وأبي امامة بن النفاش والشمس بن ناصر الدين والمقرئزي (وقد طبع الجزء الأول من كتابه

(١) لقد ذكرت هذه الكتب في الفهرست في الصفحات التالية بالتتابع :
(١) ص ١٣٦ (٢) ص ١٤٧ (٣) ص ١٥٩ - ٣١٨ (٤) ص ١٥٣ (٥) ص ٢٨٢
(٦) ص ٣١٦ (٧) ص ٣٣٣ (٨) ص ٣١٨ (٩) ص ١٤٥ (١٠) ص ١٦١ .
(٢) لقد ذكرت هذه الكتب في معجم الادباء في الصفحات التالية بالتتابع : (١) ج ٤ ص ٨٤ (٢) ج ٤ ص ١٣٥ (٣) ج ٧ ص ٤٥ (٤) ج ١٢ ص ٢١٥ .

الامتاع) وابن درياس الماراني وكتابه الفوائد الميزة في جوامع السيرة
والأشطى . كما وابن المرحل والجماعيلي الحنبلي .

وقد ذكر السخاوي أيضاً أسماء عدد من نظموا السيرة أو ألفوا في
دلائل النبوة والشمال النبوية والاخلاق النبوية والهدى^(١) .

رواية حاجي خليفة :

وقد روى حاجي خليفة أسماء عدد من الكتب المؤلفة في شرح سيرة
ابن هشام منها الروض الأنف للسبكي (المتوفى سنة ٥٨١) وكشف اللثام
في شرح سيرة ابن هشام ليدر الدين محمود بن أحمد العيني الحنفي
(المتوفى سنة ٨٥٥) كما نظمها كل من أبي نصر الخطيراي القصري
(المتوفى سنة ٦٦٣) وعبد العزيز الديري (المتوفى سنة ٦٩٧) وأبي اسحق
الانصاري التلمساني وفتح الدين ابن الديماضي (المتوفى سنة ٧٠٥)
والكازروني (المتوفى سنة ٦٩٤) والشامي الذي يقول عنه ان كتابه أوسع
كتب السيرة ؛ كما ذكر من مؤلفي السيرة الحافظ مقلطاي ولخصها ابن
قطوبا والحافظ عبد المؤمن الديماضي (المتوفى سنة ٧٠٥) والمخلاطي وابن
أبي علي (المتوفى سنة ٦٣٠) وابن جماعة النكاشي (المتوفى سنة ٧٦٦)^(٢) .

ومنة القرن الثالث بدأت تظهر المدونات التاريخية التي تشمل بحثها
التاريخ العام وإن كانت تعطي بعض التفصيل ولعل أهم هذه المدونات الأولى
لمحمد بن جرير الطبري الذي يحتل مكانة خاصة نظراً لانه أورد في كتابه
مقتطفات من معظم المؤلفين القدماء الذين أوردنا أسماءهم في صدر هذا
الفصل ، ووضعها بحسب ترتيبها الزمني مع بعضها بحيث يمكن مقارنتها .
وقد اعتمد على الطبري معظم المؤلفين المتأخرين أمثال ابن الأثير وابن كثير
وابن خلدون والذهبي .

(١) الاعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ٨٧ - ٩٢ .

(٢) كشف الظنون : ج ١ ص ١٠١٢ - ١٠١٣ .

كتب البلدان :

وفي الكتب الجغرافية بعض المعلومات عن الأماكن التي لها علاقة بالسيرة وكثيراً ما تورد أخباراً هامة عن حياة الرسول وأعماله وأهم هذه الكتب هي كتاب مكة وأخبارها وجبالها وأوديتها للأزرقي ، ومكة وأخبارها في الجاهلية والإسلام للفاكهي ، وكلاهما مطبوعان ، وهناك كتب أشار إليها ابن النديم ولكنها مفقودة ألفها كل من أبي عبيدة والواقدي والمدائني وابن شبه وابن مخراق والبلخي وأبي إسحق العطار . كما ألفت عن المدينة عدد من الكتاب منهم الزبير بن بكار وابن شبه والمدائني وابن زبالة وعبيدالله ابن أبي سعيد الوراق^(١) . ولكن لم يطبع إلا كتاب وفاة الوفا في أخبار دار المصطفى الذي أورد فيه مؤلفه السهمودي معلومات واسعة قيمة مستمدة من المؤلفين الأول عن المركز الثاني للرسول .

إن أغلب الكتب التاريخية التي أوردنا أسماءها مفقود أو غير مطبوع ، وهي تعتمد على كتاب سيرة ابن هشام ، وتاريخ الطبري ، وطبقات ابن سعد التي شملت كتب المؤرخين الأول ؟ وهي ولا شك أقل تفصيلاً من المؤلفات المتأخرة ، ولكن يمكن القول بأنها أدق نظراً لقدمها .

أبحاث المستشرقين :

وقد تناول المستشرقون الغربيون حياة الرسول فيما تناولوا من الأبحاث عن التاريخ الإسلامي . ولا شك أن التعصب والتحامل كانا يطفئان على كتابات المستشرقين القدامى . نظراً لتأثرهم بروح التعصب الديني الذي كان شيطراً ومتهوراً منذ العصور الوسطى ، ونظراً لضعف معرفتهم باللغة العربية وقلة المصادر المتوفرة لديهم . غير أنه لم يخل

(١) لقد ذكرت هذه الكتب في الفهرست في الصفحات التالية بالتتابع : ٨٠ ، ١٤٤ ، ١٦٣ ، ١٥١ ، ١٦٥ ، ١٩٩ ، ١٥٩ ، ١٦٣ .

١٥١ ، ١٥٨ ، ١٦٨ .

الغرب منذ أوائل العصور الحديثة من مفكرين معتدلين ، امتدحوا الإسلام ^(١) .

ولكن منذ القرن التاسع عشر بدأ الاهتمام بدراسة المخطوطات العربية وطبعها ، وأخذ المستشرقون بدراسة تاريخ الشرق لداته ، متبعين الطريقة العلمية التي كانت قد قطعت شوطاً كبيراً في التقدم في الغرب ، كما ان كثيراً منهم كانت لهم عن التاريخ نظرة جديدة ، فاهتموا بدراسة نواح من حياة الرسول لم يهتم لها المشارقة . ومع ان فريقاً منهم لم يتقن كل ذلك ؛ إلا ان عدداً غير قليل كان يتميز بسعة الاطلاع وبعد النظر وعمق التفكير مما ساعدتهم على انتاج مباحث تستثير التفكير والتقدير ، رغم انه لا يمكن القول بان احكامهم نهائية . ولعل من أبرز هؤلاء الذين كتبوا عن حياة الرسول في أواخر القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين هم وليم موير ، وشيرنجر ، وجرمه وكايناتي الذي اتبع طريقة الحوليات فكان يورد كافة آنچه حصده في يوم ١٢١٠ هـ ١٨٩٥ م ، ويورد في يوم ١٢١٤ هـ ١٩٠٠ م من المستشرقين ، ثم يحللها ويستخلص منها ما يراه . وبذلك كان كتابه من أوسع الكتب وأشملها ، وإن لم تكن تفاصيل أبحاثه نهائية أو متفصلاً عليها .

وقد ظهر بعد الحرب العالمية الأولى عدد من الأبحاث عن الرسول وحياته تتميز بالاعتدال وبحسن التقدير للنواحي الروحية بالاستفادة من القرآن ؛ ومن أهمها أبحاث بوهل التي لخصها في مقاله عن الرسول والقرآن في دائرة المعارف الإسلامية ، وتور اندريه في كتابه (محمد : الرجل وإيمانه) والذي يعتبر من أبرز ما كتبه المستشرقون ، وكذلك بيل الذي تناول في كتابه مقدمة للقرآن ، تطوع كثير من الأفكار الإسلامية كما تتجلى من القرآن . أخيراً موتجمري وات الذي لخص في كتابه (محمد في مكة) كثيراً من مباحث المستشرقين مع إضافات قيمة . وقد استفدنا من هذه الكتب الأخيرة فائدة كبرى .

(١) أنظر عنهم تور اندريه (محمد ص ٢٤٤ - ٢٤٧) (بالانكليزية) .

الابحاث الحديثة :

أما في الشرق ، فقد بدأ الاهتمام بدراسة السيرة النبوية وأعمال الرسول كجزء من النهضة الفكرية الحديثة . ولعل أبرز هؤلاء الكتاب المحدثين هو محمد حسين هيكل الذي بدأ بترجمة كتاب (محمد) لدر منجهيم بأسلوب طلي جذاب ، وشر هذه الترجمة بالتابع في الملحق الأدبي لجريدة السياسة ؛ فلما رأى اقبال الناس عليها تصرف كثيرا في الترجمة ، ثم طبعها بكتاب لاقى اقبالا هائلا لما في أسلوبه من سلاسة ، ولما في بعض أبحاثه من محاولة للتفكير . وقد أثار هذا النجاح الحماس في عدد من المؤلفين ، أمثال طه حسين والعقاد والغمراوي في الكتابة عن حياة الرسول .

كما ان الحركات الانتعاشية في العالم الاسلامي دفعت بعض الباحثين الى دراسة أعمال الرسول باعتبارها المثل الاعلى الذي نستمد منه القبس . ومع تنوع مواضيعهم وطرافة عرضهم ، إلا ان أغلب أبحاثهم هي من نوع الدفاع لا الوصف ، وهي قلما تشد عما أورده القدامى^(١) . والمهم انها لم تعد افادة كافية من دراسة القرآن الكريم ؛ ما عدا محمد عزة دروزة الذي اتخذ القرآن مصدرا أساسيا لدراسة عصر الرسول وحياته ، واستخدمه بمهارة كأساس تكملة الروايات ؛ فطلع بنتائج طريفة جديدة بالدراسة . ان محاولتي هنا هي في دراسة القرآن كمصدر أساسي ، ثم عرض بعض ما أراه من آراء المستشرقين والمحدثين ، واستخلاص صورة لتطور حياة الرسول والعقائد الاسلامية في العهد المكي . أما العهد المدني فسبحته في الجزء الثاني .

(١) انظر من ذلك الفصل الذي كتبه محمد توفيق حسين في مجلة الابحاث ج ٢ مجلد ١٢ سنة ١٩٥٩ .

الفصل السادس عشر

أجداد الرسول وحياته قبل البعثة

قصي :

ولد الرسول ونشأ في مكة ، متحدرًا من أعرق عشائرها نساباً ، وأوسطها مكاناً ، ولقصي مكانة خاصة بين أجداد الرسول ، فهو الذي استطاع أن ينتزع إدارة مكة من خزاعة ويجعلها لقريش التي توحدت بعد أن كانت متفرقة في كنانة . وتروي المصادر العربية أنه نشأ وشب عند أخواله بني قضاة^(١) ، ثم جاء مكة وتزوج من حبي بنت حليل الخزاعي الذي كان سيد مكة ، وقد تمكن بذلك وبمساعدة قضاة من انتزاع سيادة مكة من أيدي خزاعة^(٢) (فولي قصي البيت وأمر مكة وجمع قومه من منازلهم إلى مكة وقريش إذ ذاك حلول وصرم وبيوتات متفرقون في قومه من بني كنانة ، إلا أنه قد أقر للعرب ما كانوا عليه وذلك أنه كان يراه ديناً في نفسه لا ينبغي تغييره فأقر آل صفوان وعبدوان والنساء ومرة بن عوف على ما كانوا عليه حتى جاء الإسلام فهدم الله به ذلك كله فكان قصي أول بني كعب بن لؤي أصاب ملكاً أطاع له به قومه فكانت إليه الحجابة والسقاية والرفادة والندوة واللواء فحاز شرف مكة كله ، وقطع مكة رباعاً بين قومه فأنزل كل قوم من قريش منازلهم من مكة التي أصبحوا عليها ، ويرغم الناس أن قريشاً هابوا قطع شجر الحرم في منازلهم فقطعها قصي بيده وأعوانه ، فسمته قريش مجبعا لما جمع من أمرها وتبست بأمره فما تنكح امرأة ولا يتزوج رجل من قريش ، وما يتشاورون في أمر نزل بهم ، ولا يعقدون لواء لحرب قوم من غيرهم إلا في داره ، يعقده لهم بعض

(١) الطبري : ج ٢ ص ١٨١ - ١٨٢ . الأزرقي : ج ١ ص ٥٧ -

٥٨ . ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٣٦ - ٧ .

(٢) الطبري : ج ٢ ص ١٨٢ . ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٣٢ .

المسعودي مروج الذهب : ج ٢ ص ٥٨ . ويقول ابن قتيبة إن البيزنطيين ساعدوه (المعارف ص ٣١٣) ولعله يقصد بذلك الغساسنة .

ولده ، وما تدرع جارية اذا بلغت أن تدرع من قریش الا في دازه ، يشق عليها فيها درعها ثم تدرعه ثم ينطلق بها الى أهلها • فكان أمره في قومه من قریش في حياته ومن بعد موته كالدين المتبع لا يعمل بغيره • واتخذ دار الندوة وجعل بابها الى مسجد الكعبة ففيها كانت قریش تقضي أمورها (١) •

ويتبين من هذا النص ان قصيا أهتم بالامور الادارية والاجتماعية فحاول اعادة تنظيمها بشكل أدى الى تركيز كافة السلطات بيده ، وكانت له من قوة الشخصية ما جعل الناس تدعن له ، أما الشؤون الدينية فقد تركها بيد من كان يتولاها قبله فلم يمس منها ، الا ما رواه الأزرقى من انه نقل اساقاً وثالثة من الصفا والمروة ووضعها على بشر زمزم عند الكعبة (٢) •

وقد أحدث قصي أيضا وقود النار بالمزدلفة ، وظلت تلك النار توقد تلك الليلة في الجاهلية وفي الاسلام (٣) •
لقد أورث قصي ابنه عبدالدار سلطانه فأعطاه دار الندوة كما أعطاه الحجابة واللواء والسقاية والرفادة (٤) •

ثم أورث عبدالدار هذه الامور من بعده ابنه عبد مناف ثم صارت من هذا الى عامر بن عبد مناف بن عبدالدار •

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ١٣٧ • الطبري : ج ٢ ص ١٨٤
(عن ابن اسحق) • ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٣٩ • انظر أيضا مروج الذهب : ج ٢ ص ٥٨ •

(٢) الأزرقى : ج ٢ ص ٧٠ •
(٣) الطبري : ج ٢ ص ١٨٨ • ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٤٠ •
المحبر : ص ٢٣٦ ، ٢١٩ •

(٤) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ١٤١ • الطبري : ج ٢ ص ١٨٤ •
ويذكر الأزرقى ان قصيا قسم الوظائف بين ابنيه عبدالدار وعبد مناف (أخبار مكة : ج ١ ص ٦٢ ج ٢ ص ٨٧) • وكذلك أبو عبيده الذي يضيف ان هاشما أراد اللواء والحجابة وان ذلك تم في حياة ابن جدعان (المسعودي : التنبيه والاشراف : ص ١٨٠) • والشطر الاخير مختلط بحلف الفضول وحوادثه •

غير أن بني عبد مناف بن قصي نافسوا غامراً على ما كانت له من
سلطات وأزادوا انتزاعها منه ، وقد ناصروهم على ذلك بنو أسد بن عبد العزى
وبنو زهرة وبني تيم بن مرة وبني الحرث بن فهر ، أما بنو عبد الدار فلم
يستسلموا لمناقضتهم ، ووجدوا لهم مؤيدين في بني مخزوم وبني جهم
وبني سهم وبني عدي . وهكذا انقسمت قريش الى كتلتين متخاصمتين ،
وكونت عشائر كل كتلة حلفاً بينها . ويدعى حلف بني عبد مناف حلف
المطمين ، أما حلف بني عبد الدار فيدعى حلف لعنة الدم . ومن سوء الحظ
أن المصادر لا تقدم معلومات أخرى عن دوافع المنافسة وعوامل التكتل أو
كيفية حدوثه ، بل تكفي بالقول بأن الخلاف سوي بطريقة سلمية بأن
تبقى الخجاجة واللواء والندوة بيد بني عبد الدار ، أما السقاية والرفادة
فصاح لبني عبد مناف^(١) .

هاشم :

لقد كان هاشم بن عبد مناف زعيم المعارضة لعامر بن عبد مناف بن
عبد الدار فأخذ بعد الصلح السقاية والرفادة . وتوضح من الاخبار قوة
شخصيته ونفوذه فضلاً عن حفرة عدة آبار كبر سحلة^(٢) وبئر بنو^(٣)
فانه أول من أطعم الثريد المحتاج في مكة^(٤) . وهو أول من سن الرحطين
لقريش ، رحلة الشتاء والصيف^(٥) وهو الذي أخذ الأيلاف (فأخذ لهم
هاشم حلاً من ملوك الشام والروم وغان وأخذ لهم عبد شمس حلاً
من التجاني الأكبر فاختلفوا بذلك السبب الى أرض الحبشة وأخذ لهم

- (١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ١٤٣ - ٤ . ابن سعد : ج ١ قسم
١ ص ص ٤٤ - ٤٥ المحبر : ص ١٦٦ . مروج الذهب : ج ٢ ص ٥٩ .
ابن خزم : جمهرة النسب ص ١٤٩ .
(٢) الأزرقي : ج ١ ص ٦٥ .
(٣) الأزرقي : ج ١ ص ٦٤ ج ٢ ص ١٧٥ . البكري : معجم ما
استمعهم ص ٢٣٥ .
(٤) الطبري : ج ٢ ص ١٧٩ . الاشتقاق : ص ٩ .
(٥) الطبري : ج ٢ ص ١٨٠ . ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٤٣ .

نولى جبلا من الأكاسرة فاختلفوا بذلك السبب الى العراق وأرض فارس
وأخذ لهم المطلب جبلا^(١) . ويتضح من هذه النصوص أن علاقة هاشم
بأخوته كانت طيبة ، وأن تجارة مكة قد ازدهرت وامتدت الى مختلف
الاطراف ولا ريب أن الظروف الدولية قد ساعدت على ذلك اذا كانت
العلاقات متوترة بين الفرس والروم باستغل ذلك سادة مكة وصمموا على
الاستفادة من ذلك بالوقوف موقف الحياة وحسن المعاملة مع كافة الدول
وكان للتوتر الدولي أثر في ازدهار الطريق الغربي . وقد مات هاشم
بغزة^(٢) .

عبدالمطلب :

تزوج هاشم من امرأة شريفة من بني النجار فولدت له شيبة الذي
ولد وترعرع في المدينة عند أمه ثم عاد الى مكة^(٣) ، وكان أبوه قد توفي
وولي من بعده السقاية والرفادة المطلب^(٤) أخو هاشم ، وقد سمي شيبة
عبدالمطلب بالنسبة لعمه . ولا توفي المطلب هذا ولي السقاية والرفادة
عبدالمطلب وقد قام بحفر بئر زمزم عند الكعبة .

يروى ابن هشام أن قريشا نازعت عبدالمطلب على قيامه وحده بحفر
بئر زمزم حتى اضطروا أن يلجأوا الى كاهنة بني سعد لفض النزاع^(٥)
ولا ريب أنه لا يوجد مبرر قوي لمخاصمة قريش على حفر هذه البئر ،
خاصة وأن لكل عشيرة في مكة تقريبا بئر أو أكثر^(٦) . ولكن هذا الخبر

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٥٧ ، ١٤٧ . الطبري : ج ٢ ص
١٨٠ - ١٨١ . المجير : ص ١٦٢ - ١٦٣ .

(٢) الطبري : ج ٢ ص ١٨١ .

(٣) الطبري : ج ٢ ص ١٧٦ - ١٧٧ .

(٤) يقول السنكري : « فلما ملك حرب بن أمية ، وكان حرب رئيسا

بعد المطلب تفرقت الرئاسة والشرف في بني عبد مناف » المجير : ص ١٦٥ .

(٥) الطبري : ج ٢ ص ١٧٨ - ١٧٩ . ابن سعد : ج ١ قسم ١

ص ٤٩ . الأزرقي : ج ٢ ص ٣٤ .

(٦) أنظر عن آبار مكة الأزرقي : ج ٢ ص ١٧٢ - ١٨٢ .

يشير الى أن زعامته في بادىء الامر لم تكن خالية من المنافسات سواء من بعض العشائر أو زعماء قريش • ويروى أيضا أن نوفل بن عبد مناف ناقس عبدالمطلب على السقاية في الضفا فاستنجد عبدالمطلب بأخواله من بني النجار^(١) •

حملة الاحباش :

ولعل أبرز حادثة في عهد عبدالمطلب هي غزو الاحباش لمكة ونسبت شمل الحملة ، وتروى المصادر العربية ان سبب الحملة هو ان أبرهة بنى كنيسة في اليمن سماها القليس (يبدو ان اسمه مشتق من Ecclesia أو الكنيسة) وأراد أن تحججه العرب ، ولكن أحد المكيين استاء من ذلك وجاء الى القليس وتغوط فيه ، فاعتاض أبرهة وجيشا لاحتلال مكة وتدمير الكعبة فيها^(٢) • غير ان هذه القصة هزيلة : فان أبرهة اذا كان قد بنى كنيسة نصرانية في اليمن لاثبتها النصارى ، لا يستطيع احبصار المشركين على زيارة الكنيسة النصرانية ، واذا كان قد فعل ذلك فان نطاق أمره ينحصر في اليمن وهي البلاد التي يحكمها ولا يمتد الى غيرها من المناطق ، فمكة اذا لا تقتاض من انشاء كنيسة نصرانية لان مركزها الديني لا علاقة للنصارى به ، كما انه ليس لأبرهة سلطة عليها فضلا عن أن هناك عدة بيوت مقدسة^(٣) لم يرد في التاريخ خبر استيائها أهل مكة منها فلماذا استاء من القليس •

والأرجح ان سبب هذه الحملة هو ما رواه بروكوبوس^(٤) من أن البيزنطيين في صراعهم مع الساسانيين استبدوا ملك الحبشة ليعينهم بقوة

(١) الطبري : ج ٢ ص ١٧٨ - ٩ • نسب قريش : ص ١٩٧ •

(٢) الطبري : ج ٢ ص ١١٠ • الأزرقي : ج ١ ص ٨٢ • سيرة ابن

هشام : ج ١ ص ٤٣ •

(٣) أنظر ص ١٩٩ •

(٤) كتاب الحرب الفارسية I ٢٠ (نقلا عن مقال اسماعيل أدهم في

مجلة الرسالة العدد ٣٤٩ - ١١ مارس سنة ١٩٤٠ •

عسكرية دون أن يذكر مصيرها • ولعل هذه الحملة التي أشار إليها بروكويوس أي أن ملك الحبشة أشار على أبرهة أن يقود الحملة فتقدم بها سالكا طريق القوافل البري الى سوريا لينضم الى الجيوش البيزنطية ويتقدم معها للهجوم على الساسانيين • وتشير الكتب العربية الى أن أهل مكة انسحبوا وأن عبدالمطلب خرج يفاوض أبرهة لكي لا يمس بعض أباعر يمتلكها • وقد عجب أبرهة كيف أن كبير مكة وسيدها يفاوض على انقاذ ابله دون أن يتطرق الى مكة والكعبة ، باعتبار ان للبيت ربا يحميها ، كما تضع الرواية على لسان عبدالمطلب ^(١) • ولا ريب ان هذه الرواية هزيلة إذ أن زعمنا كعبدالمطلب لا يعقل أن يفاوض هذا الغازي على انقاذ ابله ، بل لابد أن تكون المفاوضة على أمر أكبر وأهم من أموره الخاصة • والراجح انه كان يفاوض على أمور تؤيد مصالح أهل مكة وإنه وقف موقفا مشرفا بحيث انه بعد أن فشلت الحملة زادت مكانة عبدالمطلب عند أهل مكة •

لقد كان يرافق هذه الحملة فيل ^(٢) وربما فيلة • وكان لاستخدام الفيل أثر في نفوس العرب ، حتى لقد سموا سنة حدوثها عام الفيل ، ولا ريب ان كثيرا من الدول القديمة استخدمت الفيلة في القتال ، ولكن العرب لم يألقوا الفيلة ، لذا كان لاستخدامها وقع كبير في نفوس العرب • لقد أشار القرآن الى هذه الحملة في سورة الفيل فقال تعالى : ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل • ألم يجعل كيدهم في تضليل • وأرسل عليهم طيرا أبابيل • ترميهم بحجارة من سجيل • فجعلهم كعصف مأكول • •

ومن المحتمل ان الطير الأبابيل وحجارة السجيل كنايةات عن وباء

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٥٠ - ٥١ الطبري : في ٢ ص ١١٢
(عن ابن اسحق) ١١٤ (عن الواقدي) ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٥٥ •
(٢) الطبري : ج ٢ ص ١١٤ •

جاء في كتبهم كالجدي أو غيره . ويقول ابن اسحق انه حدث ان
اول ما رؤيت الحصبة والجدي بأرض العرب ذلك العام (١) .

أما عن أهمية هذه الحملة فيروى ابن جزيغ انه (لما اهلك الله تعالى
من اهلك من ابرهة الحبشي صاحب الفيل وسلط عليه الطير الابطال
عظمت جميع العرب فريشا وأهل مكة وقالوا أهل الله قاتل عنهم وكفاهم
مؤنة عدوهم فازدادوا من تعظيم الحرم والمشاعر الحرام والشهر الحرام
ووقروها ورأوا ان دينهم خير الايمان واجبها الى الله ثم اوجدوا
الحسن (٢) .

عبدالله والرسول :

لقد كان لعبدالمطلب عدة أولاد من اصغرهم سنا عبدالله الذي تزوج
من آمنه بنت وهب وهي من عشيرة زهرة القرشية . وقد توفي عبدالله
وترك أرملة وطفلاً الوحيد تيماً . وهناك خلاف في تاريخ وفاته لخصه
المسعودي بقوله (توفي على ما روى جعفر بن محمد الطبري بعد شهرين
من مولده وقال بعضهم انه توفي قبل أن يولد وهذا غير صحيح لان
الاجماع على انه توفي بعد مولده وقال آخرون بعد سنة من مولده) (٣)
ويؤيد ابن الكلبي والسكري ان عبدالله توفي وعمر النبي ثمانية وعشرون
شهر (٤) .

لقد قدر لمحمد بن عبدالله أن يختاره الله للرسالة ويقوم بالدعوة لدين
الوحدانية المطلقة ، واستطاع بعد نضال أكثر من عشرين سنة أن ينشره
بين العرب في معظم أنحاء جزيرة العرب ثم امتد بعد وفاته فشميل بلاد

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٥٥ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٥٩ الازرقعي : ج ١ ص ٥٠ ويروى
عن اسحق انه لا يدري هل كان انشاء الحسن قبل الفيل أم بعده (سيرة
ابن هشام) ج ١ ص ٢١٦ .

(٣) مروج الذهب : ج ٢ ص ٢٨٠ .

(٤) رواية ابن الكلبي في : ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٦٢ .
الطبري : ج ٢ ص ١٢٠ . المعبر : ص ٩ .

الشرق من أواسط آسيا الى جبال البرانس وأمتد أيضا الى الهند والصين
والملايو وجزر الهند الشرقية وأواسط وغربي أفريقيا ثم صار هذا الدين أساس
حضارة وتفكير العالم المتمدن في العصور الوسطى ولا يزال حتى اليوم
يلعب دورا هاما في التوجيه الحضاري والفكري والروحي والسياسي لمعشقة
الذين يناهزون الاربعمائة مليون *

لا يشير القرآن الى سنة ولادة الرسول أو عمره عند البعثة أو الهجرة
أو الوفاة ، والواقع ان المؤرخين المسلمين مختلفون في تعيين حياته ومن
الثابت انه توفي سنة ٦٣٢ ميلادية ولو عرفنا عمره آنذاك لأمكن تقدير سنة
ولادته . والواقع ان المؤرخين والرواة اختلفوا في ذلك ، فيروي الطبري
ثلاث روايات متباينة احداها عن ابن عباس ، وحماد ، وابن السيب ،
وعروة بن الزبير يذكرون فيها ان الرسول توفي وعمره ثلاث وستون سنة
ورواية ثانية عن ابن عباس أيضا وعن الحسن البصري بأن عمره خمس
وستون سنة ، وعن عروة بن الزبير ان عمره عند وفاته ستون سنة (١) .

نشأته :

وقد أرضعته حليلة السعدية وهي من قبيلة سعد هذيم (٢) . ويرى
البعض ان أرضاعه كان خارج مكة لان هواء البادية أصح (٣) ولتعليم
الفصاحة ولما كان مناخ مكة جاف صحي لا يختلف كثيرا عن مناخ الصحراء
فلا يمكن اعتبار العامل الاول صحيحا ، وربما كان التعليل الثاني هو
الأصح ، إذ من المعروف ان مكة مركز تجاري اتصل أهلها بالبلاد الأخرى

(١) الطبري : ج ٣ ص ٢٠٦ - ٢٠٧ انظر أيضا مروج الذهب :

ج ٢ ص ١٩٠ .

(٢) الطبري : ج ٢ ص ١٢٦ . سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ١٧٢ .

اليعقوبي : ج ٢ ص ٦ - ٧ وقد أرضعته في الايام الاولى من ولادته بويبة
مولاة أبي لهب (ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٦٧ . ابن هشام : ج ٢ ص
٢٧ حيث يضيف انها أرضعت الحمزة وأبو سلمة بن عبد الأسد) .

(٣) الطبري : ج ٢ ص ١٢٧ .

وجاءها كثير من الأجانب قد دخلت في لغة سكانها كثير من الكلمات الأعجمية والواقع أن القرآن قد نزل على لغة سعد هذيم وأعجاز عوازن^(١) . وروى عن ابن سعد عن الرسول أنه قال أنا من قريش ولساني لسان بني سعد ابن بكر^(٢) .

وعندما كان في حوالي السابعة من عمره توفيت أمه بالأبواء في طريق عودتها من المدينة^(٣) وبذلك أصبح يتيم الأبوين . وقد أشار القرآن إلى ذلك « ألم يجدك يتيماً فآوى ، ووجدك ضالاً فهدى ، ووجدك عائلاً فأغنى » (الضحى ٦ - ٨) ولا ريب أن اليتيم كان له تأثير عظيم في نفسه . وفي القرآن آيات كثيرة تحض على حسن معاملة اليتيم وتوعده من يظلمه ويأكل ماله بأشد العقوبات .

وقد توفي جده عبدالمطلب وهو عليه السلام في السابعة أو الثامنة من عمره^(٤) فكفله عمه أبو طالب رغم أنه لم يكن غنياً^(٥) وقد ظل أبو طالب يرعاه حتى مات وكان أكبر من يحميه ويذب عنه ، كما كانت قريش تفاوضه عندما يشتد الخلاف بينهم وبين الرسول ، فكانت لهذه العلاقة أهمية كبرى في تاريخ الرسول والدعوة الإسلامية في أدوارها الأولى . والواقع أن الاضطهاد اشتد عليه بعد موت أبي طالب كما سنرى فيما بعد .

(١) تفسير الطبري : ج ١ ص ٢٣ . أما عن الكلمات الأعجمية في القرآن فأنظر تفسير الطبري : ج ١ ص ٦ - ٩ السنيوطي : كتاب الاتقان في علوم القرآن ج ١ ص ١٣٦ - ١٤٢ .

(٢) ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٧١ .

(٣) الطبري : ج ٢ ص ١٣١ . اليعقوبي : ج ٢ ص ٧ . ويروي المسعودي أن عمره سبع سنوات (مروج الذهب : ج ٢ ص ٢٨) ويروي السنكري أن عمره ثمان سنوات (المحبر : ص ٩) .

(٤) الطبري : ج ٢ ص ١٣١ ، ١٩٤ . ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٧٥ . اليعقوبي : ج ٢ ص ١٠ . مروج الذهب : ج ٢ ص ٢٨١ .

(٥) الطبري : ج ٢ ص ٢١٣ . سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٦٤ . ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٨٢ ، ١٠١ .

ولما بلغ الثانية عشرة رافق عمه أبا طالب الى الشام^(١) . وقد رأينا ان للشام علاقات تجارية وثيقة مع الحجاز ، وقد وصل حتى بصرى التي كانت من أهم مراكز التجارة الحجازية في الشام ، ثم عاد الى مكة . ولا ريب ان صغر سنه وقصر مدة بقائه لم تتح له دراسة أحوال سوريا .

الفجار وحلف الفضول :

ولما بلغ الرسول حوالي الخامسة عشرة اشترك في حرب الفجار التي نشبت بين قريش ومن معها من كنانة وبين عامر بن صعصعة لأن أحد رجال القبيلة الأخيرة أجار لطيفة للنعمان فغضب من ذلك أحد الكنانين . واعتدى على اللطيفة في الشهر الحرام مما أدى الى نشوب الحرب بينهما . وانصرت قريش كنانة^(٢) . ولعل الدافع لذلك هو حصة قريش وحليفها كنانة أن تخرج من يدها التجارة .

وعلى أثر الفجار حدث حلف الفضول ، وكان سببه الظاهري ان العاص بن وائل السهمي مطلق ثمن بضاعة ابتاعها من رجل بمائتي ، فسعى بعض القرشيين لتكوين هذا الحلف ، لخصرة المظلوم : وقد عقد الاجتماع العام له في دار عبدالله بن جدعان واشترك فيه بنو هاشم وبنو المطلب وبنو زهرة وبنو تيم بن مرة وبنو الحارث بن فهر ، وكونوا الحلف لينصفوا المظلوم من الظالم ، وقد حضره الرسول وروى انه قال (لقد شهدت في دار عبدالله بن جدعان حلفا ما احب ان ابي به حمير النعم ولو ادعى به في الاسلام لأجبت)^(٣) . ويلاحظ ان قبائل حلف الفضول هم نفس قبائل

-
- (١) يروي الطبري (ج ٢ ص ١٩٥) ، واليعقوبي (ج ٢ ص ١٠) ، والمسعودي (ج ٢ ص ٢٩٢) ان عمره كان تسع سنوات وهو قليل جدا .
 (٢) اليعقوبي : ج ٢ ص ١١ . أما الطبري (ج ٢ ص ٢٠١) ، وابن سعد (ج ١ قسم ١ ص ٨١) والمسعودي (مروج الذهب ج ٢ ص ٢٧٥) فيروون ان عمره كان عشرين سنة . فاذا صح ذلك فلا بد ان عمله لم يقتصر على جمع النبل الذي هو من عمل صفار السن .
 (٣) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ١٤٥ . (وهو يضيف ابن اسد بن عبد العزى لهم) . المحبر : ص ١٦٧ نسب قريش : ص ٢٩١ . مروج الذهب : ج ٢ ص ٢٧٦ .

المطيين ما عدا بني أمية .

زواجه بخديجة :

ولما بلغ الخافضة والعشرين عمل في تجارة لخديجة وهي سيدة من بني أسد بن عبد العزى كانت قد تزوجت أبي هالة التميمي فولدت له هذا ثم تزوجت عتيق بن عائذ المخزومي فولدت له ابنة اسمها هند أيضا ^(١) . وكانت امرأة تاجرة ذات شرف ومال تستأجر الرجال في مالها وتضاربهم إياه بشيء يجعله لهم . وفرضت على الرسول (ص) أن يخرج في مال لها إلى الشام تاجرا مع غلام يدعى مسرة فذهب وعاد بربح كبير ^(٢) . ويلاحظ أن هذه هي السفرة الثانية إلى الشام . ولم يرد في الأخبار اختلاف ذكر لسفرة قام بها الرسول إلى أي مكان آخر ، رغم سعة اطلاعه على أحوال ولهجات القبائل العربية ، كما أنه لم يرد ذكر لغير هاتين السفرتين : ومع أنه لا يجوز المبالغة في أثر هذه المرحلة نظرا لتقصير مدتها ولانشغاله في التجارة ، إلا أنه لا بد وأنها تركت في نفسه أثرا قويا . ويلاحظ أن موقف الرسول بعد البعثة تجاه المسيحية كان متدلا كما أنه بعد قصته على مقاومة مكة توجه نحو الشمال كما فعل من بعده الخليفة أبو بكر كما ستحدث الجزء الثاني .

لقد أثرت خديجة بما سمعته عن أماته وعمله فطلبته وتزوجها ^(٣) وقد ولدت له ، ما عدا إبراهيم ، كافة أولاده وهم كلثوم ورقية وزينب وفاطمة والقاسم وعبدالله الذي يروي ابن سعد واليعقوبي أنه هو الطيب والظاهر ^(٤) . ويروي أنه عندما تزوجها النبي كان عمرها أربعين سنة .

(١) المحبر : ص ٧٩ . الطبري : ص ١٧٥ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٠٣ - ٢٠٤ . الطبري ج ٢ ص ١٩٧ .

(٣) يزعم بعض الرواة أنهم سقوا أباهما خمرًا فوافق على الزواج وهو سكران (ابن سعد ج ١ قسم ١ ص ٨٥) . المحبر : ص ٧٩ وهي رواية مزيلة ينكرها الواقدي ويقول أن أباهما مات في حرب الفجار (الطبري ج ٢ ص ١٩٧) .

(٤) (ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٨٥ . ج ٣ ص ٢ . اليعقوبي : ٢ ص ١٤ . المحبر : ص ٧٩ . ابن حزم : جمهرة النسب ص ١٤) .

ومع أن سن اليأس في البلاد الحارة ، ومنها مكة ، منخفض ، وأنه ليس من المستحيل على سيدة في الأربعين من عمرها أن تنجب ستة أولاد ؛ ولكن الأرجح أن عمرها كان أقل من الأربعين ، كما يمكن أن تنجب هؤلاء الأولاد بصسورة اعتيادية وإن كانت هي على أي حال أكبر من الرسول . وعن المؤلف في الشرق أن المرأة إذا تزوجت بسيدة أكبر منه سناً فإن الناس يقول عنها إنها عجوز أو بقدر أمه ، مع أنها قد لا تزيد عنه أكثر من سنة أو سنوات قليلة .

لقد كان لخديجة تأثير كبير في حياة الرسول ، فإن ثروتها وغناها أمتا له حاجاته المادية ، فلم يعد الحصول عليها ليشغل وقته كما أمت له الطمأنينة والرعاية التي كان يحس بحاجة لها بسبب يمه .

ولعل هذا يفسر سبب عدم تزوجه بزوجة أخرى طوال حياتها ، بينما بعد أن توفيت أخذ يقبل على الزواج من عدة نساء كانت كل منهن تسير بسيرة خاصة كما ستحدث في الجزء الثاني .

كان لخديجة أيضا تأثير كبير في تشجيعه وتربيته عندما جاء الوحي أول مرة وظلت تشجعه وتعاونه طيلة حياته ، والواقع أن حياته تعطي مثالا لمكانة المرأة العربية وهي تقدم أروع نموذج لما يجب أن تكون عليه الزوجة الفاضلة .

بناء الكعبة :

ولما بلغ الرسول الخامسة والثلاثين أرادت قريش بناء الكعبة ولما أرادوا وضع الحجر الأسود بمكانه منها اختلفوا فيمن يضعه وقد حكموا الرسول في ذلك فحكم بأن يوضع بشوب يشارك في رفعه رجال من كافة القبائل إلى أن أوصلوه مكانه من الكعبة فرفعه الرسول ووضعه مكانه (١) ، وقد كان لحكم الرسول المترون أثر كبير في نفوس الناس فزادوا من تقديرهم لمواهبه وعدالته .

وتروي المصادر انه كان يقوم بالتجارة في دار السائب بن أبي السائب
الذي كان شريكه في التجارة .

ان ما ذكرناه من الحوادث هي فقط التي ترددت في كتب السيرة
والتاريخ الاولى ويتضح منها مدى قلة معلوماتنا عن نشأته وأعماله وأصدقائه
وعلاقاته الاجتماعية والسياسية ونشاطه الفكري واتصالاته والمشاكل التي
واجهته أو اشغلت فكره مما هو ضروري لمعرفة مقدمات الدعوة التي كان
لها الأثر الأكبر في إعادة توجيه الملايين من البشر المتشردين في بلاد واسعة
منذ أن انتصرت الى ما شاء الله .

الفصل السابع عشر

الوحي^(١)

يتفق الرواة المسلمون على أن الرسول (ص) كان يتحنت في غار حراء . ويبقى أمدا ، ولا شك أن الاعتزال للتعبد أمر معروف منذ القديم عند الشعوب والأمم ، وله أهمية كبرى إذ يعطي الإنسان مجال الأعراق في التأمل والتفكير بمعزل عن التواغل الدنيوية .

وهناك روايتان عن الدوافع التي دفعت الرسول إلى التحنت : أولهما رواية ابن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة أنها قالت : كان أول ما بدئ به رسول الله من الوحي الرؤيا الصادقة فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، قالت فمكث على ذلك ما شاء الله وحجب إليه الخلوة فكم يكن شيء أحب إليه منها . وكان يخلو بغار حراء يتحنت فيه الليالي ذوات العدد قبل أن يرجع إلى أهله ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى يجاءه الحق وهو في غار حراء^(٢) .

أما الرواية الثانية فهي رواية ابن اسحق عن وهب بن كيسان عن عبد الله بن الزبير عن عبيد الله بن عمير بن قتادة الليثي حيث يقول : « كان رسول الله (ص) يجاور في حراء من كل سنة شهرا وكان ذلك مما تحنت به فريش في الجاهلية ، والتحنت التبرر ، وقال أبو طالب : وراق ليرقى في حراء وتازل . فكان رسول الله (ص) يجاور ذلك الشهر من كل سنة يطعم

(١) لقد استفدنا في بحث الوحي وطبيعته من الفصل السادس الذي كتبه توراندرية في كتابه « محمد » ، وما كتبه وات في كتابه « محمد في مكة » ص ٣٩ فما بعد . ومقال بيل عن دعوة الرسول ، في مجلة العالم الاسلامي العدد ٢٤ سنة ١٩٣٤ (بالانكليزية) .

(٢) البخاري : الكتاب كيف بدى الوحي الباب الاول . كتاب تفسير القرآن (سورة ٩٦) ، كتاب التعبير عن الرؤيا الباب ١ ، ابن حنبل : ج ٦ ص ٢٣٢ - ٢٣٣ ، ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ١٢٩ ، الطبري : ج ٢ ص ٢٠٨ .

من جاءه من المساكين فإذا قضى رسول الله (ص) جواره من شهره ذلك كان أول ما يبدأ به إذا انصرف من جواره الكعبة قبل أن يدخل بيته فيطوف بها سبعا أو ما شاء الله من ذلك ثم يرجع إلى بيته حتى إذا كان الشهر الذي أراد من كرامته من السنة التي بعث فيها وذلك في شهر رمضان خرج رسول الله (ص) إلى حراء كما كان يخرج لجواره معه أهله حتى إذا كانت الليلة التي أكرمها الله فيها برسائه ورحم العباد بها جاءه جبريل بأمر الله (١) .

وبين الروایتين اختلافات طامرة : فرواية الزهري تبين أن دافع التخبث هو ذاتي شخصي ، بعد فترة من الرؤيا ؛ وأنه كان يتخبت الليالي ذوات العدد والتي لا تعلم عنها شيئا . أما رواية ابن اسحق فتبين أن التبعث هو عادة قرشية قديمة ، وأنها تجري في شهر رمضان وأنه لم يقم وحده ، بل يرافقه أهله في ذلك . ويمكن أن يحدث المرء بأنه كان يتخبت عدة سنوات .

لا يذكر القرآن سن الرسول في بدء مجيئه الوحي ، بل يذكر « قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون » (يونس ١٦) ولا شك أن كلمة العمر غير واضحة الحدود ؛ وقد اختلف المؤرخون في سن الرسول عند مجيئه الوحي ، فقال ابن المسيب إن عمره ثلاث وأربعون سنة ، وقال انس بن مالك وعروة بن الزبير وابن عباس أن عمره عند بدء مجيئه الوحي كان أربعين سنة (٢) . وجدير بالملاحظة أن العرب تعتبر سن الأربعين هو سن اكتمال النضج وقد أشار القرآن إلى ذلك ، حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي » (الاحقاف ١٥) .

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٥٤ . الطبري : ج ٢ ص ٢٠٦ .

٢٠٧ -

(٢) الطبري : ج ٢ ص ٢٠١ - ٢٠٥ . ٢٠٩ - أنظر أيضا ابن الأثير : ج ٢ ص ١٦ . ابن خلدون : ج ٣ ص ٦ . ابن كثير : البداية والنهاية ج ٣ ص ١ - ٢ . الذهبي : تاريخ الإسلام : ج ١ ص ٦٩ .

ويخص القرآن على انه نزل في رمضان * شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان * البقرة ١٨٥ * وهناك آية اخرى تنص على نزول آيات في غزوة بدر التي حدثت في رمضان * ان كنتم آمنتم الله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان * (الأنفال ٤١) غير ان سياق الآية لا يستلزم بدء نزول القرآن في اليوم الذي يشبه يوم بدر ، فقد تعني الإشارة الى آيات نزلت يوم وقعة بدر .

يشير القرآن الى يوم نزوله ، فيصفها بأنها ليلة القدر والليلة المباركة * انا أنزلناه في ليلة القدر * وما أدراك ما ليلة القدر * ليلة القدر خير من الف شهر * تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل أمر * سلام هي حتى مطلع الفجر * (القدر ١ - ٥) * حم والكتاب المبين انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر حكيم امرا من عندنا انا كنا مرسلين * (الدخان ١-٥) * ومن الواضح ان هذه الآيات لا تعين بالضبط تاريخ تلك الليلة * كما لا تذكر فيما اذا كان القرآن نزل في هذه الليلة الى السماء الدنيا أم كان بدء نزوله على الرسول ، والواقع ان الرواة اختلفوا في تعيين هذه الليلة فمنهم من قال انها ١٧ أو ١٨ أو ٢٤^(١) ، ومنهم من قال انها ربيع الاول^(٢) ، ومنهم من قال انها ٢٧ رجب^(٣) .

أشار القرآن الى كيفية نزول الوحي بآيات * والنجم اذا هوى * ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى * ان هو الا وحي يوحى * علمه شديد القوى * ذو مرة فاستوى * وهو بالأفق الأعلى * ثم دنى فتدلى * فكان قاب قوسين أو أدنى * فأوحى الى عبده ما أوحى * ما كذب الفؤاد ما رأى * (النجم ١ - ١١) * انه لقول رسول كريم * ذي قوة عند ذي العرش مكين * مطاع ثم أمين * وما صاحبكم بمجنون * ولقد رآه بالأفق المبين * .

(١) انظر في هذه الروايات الطبري : ج ٢ ص ٢٠١ * ابن الاثير

ج ٢ ص ١٦ * ابن كثير ج ٣ ص ٦ .

(٢) انظر : اليعقوبي ج ٢ ص ١٥ * ابن كثير ج ٣ ص ٦ (عن ابن

عباس وجابر بن عبدالله) * زيني دحلان ج ١ ص ٩٢ .

(٣) زيني دحلان : ج ١ ص ٩٢ .

وما هو على الغيب بضئين • وما بقول شيطان رجيم • (التكوير ١٩ - ٢٥) •
والراجح ان الآيتين تشيران الى رؤية الرسول للملك •

وتروى عدة روايات عن بدء نزول الوحي :-

(١) فيروي ابن سعد عن هشام بن عروة عن عروة ان رسول الله
(ص) قال : يا خديجة اني ارى ضوءاً وأسمع صوتاً لقد خشيت أن اكون
كاهناً فقالت : ان الله لا يفعل بك ذلك يا ابن عبد الله انك تصدق الحديث
وتؤدي الأمانة وتصل الرحم •

(٢) ويروي عن ابن عباس ما يشبه الرواية الاولى ثم يضيف الى ان
خديجة ... أتت ورقة بن نوفل فذكرت له ذلك فقال ان بك صادقاً فهذا
الناموس مثل ناموس موسى فان بيعت وأنا حي فصاعززد وانصره وأؤمن به •

(٣) ويروي عن ابن عباس أيضا انه قال (قيننا رسول الله (ص) على
ذلك العبد وهو باجناد اذ رأى ملكاً واضعاً إحدى رجله على الاخرى
في أفق السماء يضيح يا محمد انا جبريل يا محمد انا جبريل فدعز رسول
الله (ص) من ذلك وجعل يراه كلما رفع رأسه الى السماء فرجع سريعاً الى
خديجة فأخبرها خبره وقال يا خديجة والله ما ابغضت بغضي هذه الاصنام
شيئاً قط ولا الكهان واني لأخشى أن أكون كاهناً • قلت كلا يا ابن عم
لا تقل ذلك فان الله لا يفعل ذلك بك أبداً ، انك لتصل الرحم وتحصدق
الحديث وتؤدي الأمانة وان خلقت لكريم • ثم انطلقت الى ورقة بن نوفل
وهي أول مرة أتته فأخبرته ما أخبرها به رسول الله ، فقال ورقة والله ان
ابن عمك صادق ، وان هذه البدة نبوة ، وانه لأتبه الناموس الاكبر فسر به
ألا يجعل في نفسه الا خيراً (١) •

(٥) ويروي الطبري روايتين متشابهتين عن يحيى بن كثير عن أبي

(١) ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ١٢٩ - ١٣٠ • وانظر عن الناموس
ابن هشام ج ٢ ص ٣١٩ •

سلمة انه سأل جابر بن عبد الله عن أول ما نزل من القرآن فقال جابر (لا
أحدثك الا ما حدثنا النبي (ص) قال جاورت في حراء فلما قضيت جواردي
هبطت فاستبطنت الوادي فتوديت فظنرت عن يميني وعن شمالي وخلفي
وقدامي فلم أر شيئاً فنظرت فوق رأسي فإذا هو جالس عن عرش بين
السماء والارض فخشيت منه * فلقيت خديجة فقلت دثروني وحسبوا علي
ماء وانزل علي يا ايها المدثر قم فانذر)^(١) .

(٥) ويروي الطبري أيضاً عن الزهري انه قال (فتر الوحي عن
رسول الله (ص) فترة فحزن حزناً شديداً جعل يمدو الى رؤوس شاهق
الجبال ليردى منها فكلمها أوحى بذروة جبل تبدي له جبريل فيقول انك
نبي الله فيسكن لذلك جأشه وترجع اليه نفسه فكان النبي (ص) يحدث عن
ذلك * قال فينما أنا أمشي يوماً اذ رأيت الملك الذي كان يأتيني بحراء على
كرسي بين السماء والارض فجثت منه رعباً فرجعت الى خديجة فقلت
زملوني فزملناه أي دثرناه فانزل الله عز وجل يا ايها المدثر قم فانذر وربك
فكبر وثيابك فطهر قال الزهري فكان أول شيء انزل عليه اقرأ باسم ربك
الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم)^(٢) .

(٦) ويروي ابن اسحق بعد أن ذكر التحدث (حتى اذا كانت الليلة
التي أكرمها الله فيها رسالته ورحم العباد بها جاءه جبريل بأمر الله فقال
رسول الله (ص) فجاءني وأنا نائم بمط من ديباج فيه كتاب فقال اقرأ فقلت
ما اقرأ ففتني حتى ظننت انه الموت ، ثم ارسلني فقال اقرأ ، فقلت ماذا اقرأ ،
وما أقول ذلك الا اقتداءً منه أن يعود الي بمثل ما صنع بي قال اقرأ باسم
ربك الذي خلق الى قوله علم الانسان ما لم يعلم قال فقرأته قال ثم انتهى
ثم انصرف عني وهيب من نومي وكأنا كتب في قلبي كتاباً * قال ولم يكن
من خلق الله أحد ابغض الي من شاعر أو مجنون ، كنت لا أطيق أن انظر

(١) الطبري : ج ٢ ص ٢٠٨ - ٢٠٩ .

(٢) الطبري : ج ٢ ص ٢٠٩ . البخاري : كتاب التفسير (الآية ٩٦) .

اليهما • قال قلت ان الابد يعني نفسه لشاعر أو مجنون لا تحدث بها عني
فريش أبدا لأعبدن الى خالق من الجبل فلا طرحن نفسي منه فلا قتلها
والاستريحن ؟ قال فخرجت أريد ذلك حتى اذا كنت في وسط من الجبل
سمعت صوتاً من السماء يقول يا محمد انت رسول الله وأنا جبريل قال
فرفعت رأسي الى السماء فاذا جبريل في صورة رجل صاف قدميه في افق
السماء يقول يا محمد انت رسول وأنا جبريل • قال فوقفت أنظر اليه
وشغلتني ذلك عما أردت فما أتقدم وما أتأخر • وجعلت اصرف وجهي عنه
في آفاق السماء فلا أنظر في ناحية منها الا رأيت كذا • فما زلت واقفاً
ما أتقدم امامي ولا ارجع ورائي حتى بعثت خديجة رسلها في طلبي حتى
بلغوا مكة ورجعوا اليها وأنا واقف في مكاني ثم انصرف عني وانصرف
راجعاً الى اهلي حتى اتيت خديجة فجلست الى فخذها مضيقاً فقالت يا أبا
القاسم اين كنت فوالله لقد بعثت رسلي في طلبك حتى بلغوا مكة ورجعوا
الي • قال قلت لها ان الابد لشاعر أو مجنون • فقال اعبدك بالله من ذلك
يا أبا القاسم ما كان لله ليصنع ذلك بك مع ما أعلم منك من صدق حديثك
وعظم أمانتك وحسن خلقك وصله رحمك وما ذاك يا ابن عم لعلك رأيت
شيئاً قال لها نعم • ثم حدثتها بالذي رأيت • فقالت ابشر يا ابن عم وأنت
فوالذي نفس خديجة بيده اني لأرجو أن تكون نبي هذه الأمة • ثم قامت
فجئعت عليها بياها ثم انطلقت الى ورقة ابن نوفل (١).

(٧) ويروي الزهري عن عروة عن عائشة انها قالت كان أول ما
ابتدي به رسول الله من الوحي الرؤيا الصادقة كانت تجيء مثل فلق الصبح
ثم حبس اليه الخلاء فكان بغار بحراء يتحنث فيه الليالي ذوات العدد قبل أن
يرجع الى أهله ثم يرجع الى أهله فيتزود لمثلها حتى فجأه الحق فأناه فقال
يا محمد انت رسول الله • قال رسول الله (ص) فحشوت لركبتي وأنا قائم
ثم لاحظت ترجف بوادري ثم دخلت على خديجة فقلت زملوني زملوني

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٥٥ • الطبري : ج ٢ ص ٢٠٧ •

حتى ذهب عني الروح ، ثم أتاني فقال يا محمد أنت رسول الله قال فلقد هممت أن أطرح نفسي من حلق جبل فبقي لي حين هممت بذلك فقال : يا محمد أنا جبريل وأنت رسول الله ، ثم قال اقرأ ، قلت ما اقرأ ، فقال فأخذني فغطني ثلاث مرات حتى بلغ مني الجهد ثم قال اقرأ باسم ربك الذي خلق ؛ قرأت ؛ فأنت خديجة فقلت لقد اشفت على نفسي فأخبرتها خبري . . (ثم كلام يشبه ما جاء في آخر النص السابق)^(١) .

(٨) ويروي البخاري هذا الحديث برواية مخالفة في بعضها حيث يقول : حتى جاء الحق وهو في غار حراء ، فجاهد الملك فقال اقرأ قال ما أنا بقاري ، فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقاري ، فأخذني فغطني الثالثة ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم ، فرجع بها رسول الله (ص) يرجف فؤاده فدخل على خديجة بنت خويلد (رض) فقال زملوني زملوني ، فزملوه حتى ذهب عنه الروح ، فقال لخديجة وأخبرها الخبر لقد خشيت على نفسي فقالت خديجة كلا والله ما يخزيك الله أبداً إنك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الصيف وتعين على نوائب الحق ، فأنطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل^(٢) . . .

إن في هذه الروايات بعض الاختلاف ؛ فرواية ابن اسحق (٦) تفرد في أن جبريل جاء الرسول وهو نائم ، وهي تناقض ما جاء في القرآن فلا يصح قبولها . ورواية عروة وابن عباس (١ ، ٢) تذكر أنه كان يرى رؤيا وأصواتاً غير واضحة ولعلها تمثل الدور الأول حيث بدأ تعالى يمهّد ذهن الرسول للوحي ، أما روايتا ابن عباس وابن جابر (٣ ، ٤) فتبينان أن الرسول رأى الملك فارتاع له ودهش وعاد إلى داره مضطرباً ثم نزل عليه

(١) الطبري : ج ٢ ص ٢٠٥ - ٢٠٦ .

(٢) البخاري : كتاب كيف بدأ الوحي الباب ١ ، كتاب تعبير الرؤيا الباب ١ ، كتاب التفسير (سورة ٩٦) . ابن حنبل : ج ٦ ص ٢٣٢ - ٢٣٣ .

الوحي سورة المدثر . ولكن هاتين الروایتين لا تميّزان طول الفترة التي مضت بين رؤية الملك ونزول سورة المدثر . أما رواية ابن اسحق والبخاري عن عروة (٦ ، ٨) فتذكران ان سورة اقرأ نزلت عليه ثم رأى الملك الذي أخبره بأنه نبي . أما رواية عروة في الطبري (٧) فتبين ان الملك أخبر الرسول بأنه نبي ثم انزل عليه سورة اقرأ . ومن المرجح ان سورة اقرأ هي التي نزلت أولاً ، فاضطرب لها ولم يثبت من مرامي نزولها ، فشجعت خديجة ، وثبتت ورقة بن نوفل ، ثم أخبره الملك بأنه نبي وأنزل عليه يا أيها المدثر قم فأنذر ونياك فطهر والرجز فاعجز ، أي ان الوحي طلب منه أن يقوم بالدعوة الى رسالته . على ان رؤية الملك سبقت نزول آية اقرأ ، كما يتضح ذلك من سورة النجم .

لقد وردت كلمة الوحي في عدة آيات من القرآن الكريم : « وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون » (الانعام ١١٢) « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون » (الانعام ١٢١) « فخرج على قومه من المحراب فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا » (مريم ١٠) « وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء انه علي حكيم » (الشورى ٥١) « ان هو الا وحي يوحى . . فأوحى الى عبده ما أوحى » (النجم ٤ ، ١٠) « وإذ اوحيت الى الحواريين ان آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون » (المائدة ١٤٤) « إذ يوحي ربك الى الملائكة اني معكم فشيئوا الذين آمنوا سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب » (الانفال ١٢) « وأوحى ربك الى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتاً ومن الشجر وما يعرشون » (النحل ٦٨) « وإذ أوحينا الى أمك يوحى » (طه ٣٨) « وأوحينا الى أم موسى أن ارضعيه فاذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني » (القصص ٧) « فقضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمراً » (السجدة

(١٢) « اذا زلزلت الارض زلزالها + واخرجت الارض ابقالها + وقال الانسان ما لها + يومئذ تحدث اخبارها + بأن ربك أوحى لها » (الزلزال ١ - ٥) .

ويتبين من هذه الآيات ان الشياطين والكفار قد توحى ؛ وان الله تعالى يوحى أيضا الى السماء ، والى الارض ، والى الملائكة ، والى النحل ، والى البشر ، كالوحي الى أم موسى ، والى الحوارين ، والى الانبياء .

ومجيء الوحي يفترض وجود اله حي قادر يريد ارسال الوحي ، ويفترض من جهة أخرى وجود انسان قادر على استلام الوحي ، والوحي هو الوسيلة الوحيدة لكلام الله للبشر . وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل اليه رسولا » (الشورى ٥١) ؛ وهكذا أوحى الله تعالى الى نوح والنبيين من بعده (النساء ١٦٣ ، المؤمنون ٢٧ ، هود ٣٦) والى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط (النساء ١٦٣) والى موسى (الاعراف ١١٧ ، ١٦٠ يونس ٨٧ طه ١٣ ، ٧٧ الشعراء ٥٢ ، ٦٣) ؛ وأوحى الى الرسول العربي والذين من قبله (انظر النساء ١٦٣ ، الشورى ٣ ، الزمر ٦٥) . وقد أوحى الله تعالى الى الرسول القرآن (يوسف ٣ ، ١٠٩ الشورى ٧ الانعام ١٧ انظر أيضا الكهف ٢٧ العنكبوت ٤٥) ؛ والرسول لا يتبع الا ما يوحى من ربه (انظر الاعراف ٢٠٣ وكذلك الانعام ٥٠ يونس ١٥ ، ١٠٩ الاحزاب ٢ الاحقاف ٩ النجم ٤ الانبياء ٤٥) الا انه تعالى لا يأتي بالوحي بنفسه ، فهو لا يرى عند مجيء الوحي ، وبذلك كان الرسول يعلم عن طريق الوحي بعض علم الله تعالى .

ان الوسط الذي يأتي بالوحي ذكر في القرآن بأسماء منها الروح الأمين ، انه لتبزيل رب العالمين . نزل به الروح الأمين . على قلبك لتكون من المنذرين . بلسان عربي مبين . (الشعراء ١٩٣ - ١٩٥) ومنها الروح

القدس^(١) « قل نزل روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا »
(النحل ١٠٢) ، ومنها الروح^(٢) « يلقي الروح من أمره على من يشاء
من عباده لينذر يوم التلاق » (غافر ١٥) « وكذلك أوحينا إليك روحاً من
أمرنا » (الشورى ٥٢) ، ومنها جبريل « قل من كان عدواً لجبريل فإنه
نزله على قلبك بأذن الله » (البقرة ٩٧)^(٣) .

وعند مجيء الوحي تأثر طبيعة الرسول ، ويحدث له بعض الانفعال
كما روى ذلك عدد من الرواة فقد روى ابن سعد (عن عفان بن مسلم عن
حماد بن سلمة عن قتادة وحفيد عن الحسن بن حطان بن عبدالله الرقاشي
عن عبادة الصامت : ان النبي (ص) كان اذا نزل عليه الوحي كرب له
وتريد وجهه) .

وعن عبدالله بن موسى العباسي عن اسرائيل عن جابر عن عكرمة انه
قال : كان اذا اوحى الى رسول الله (ص) وقد لذلك ساعة كهشة السكران .

وعن محمد بن غفر الأسلمي عن أبي بكر بن عبدالله بن أبي سبرة
عن صالح بن محمد أبي سلمة بن عبدالرحمن عن أبي اروي الدوسي انه
قال : رأيت الوحي ينزل على النبي وانه على راحلته فترغوا وتقل يديها
حتى أظن ان ذراعها ينقسم فربما بركت وربما قامت مودة يديها حتى
يسري عنه من ثقل الوحي وانه ليتحدّر منه مثل الجمار .

(١) لقد ذكر الروح القدس في ثلاث آيات أخرى حيث ارسله الله
ليؤيد عيسى (البقرة ٨٧ ، ٢٥٣ ، المائدة ١١٠) .

(٢) لقد وردت الروح في آيات أخرى فان عيسى كلمة الله القاها الى
مريم وروح منه (النساء ١٧١) . وانه بروح منه يؤيد الذين آمنوا
(المجادلة ٢٢) . وان الروح من أمر الله (الاسراء ٨٥) وان الروح والملائكة
تنزل على من يشاء (النحل ٦ ، المعارج ٤) .

(٣) ويروي الطبري عن الشعبي انه « قرن اسرائيل بنبوة الله (ص)
ثلاث سنين يسمعه حسه ولا يرى شخصه ثم كان بعد ذلك جبريل » .
غير ان الواقدي يفكر ان اسرائيل جاء بوحي (الطبري ج ٢ ص ٢٥١) .

وعن حجين بن المثنى عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة عن عمه
انه بلغه أن رسول الله (ص) كان يقول : كان الوحي يأتيني على نحوين :
يأتيني به جبريل فيلقيه عليّ كما يلقي الرجل على الرجل فذلك يتفقت
مني ويأتيني في شيء مثل صوت الجرس حتى يخالفه قلبي فذلك الذي
لا يتفقت مني *

وعن معن بن عيسى عن مالك بن انس عن هشام بن عروة عن ابيه عن
عائشة انها قالت ان الحارث بن هشام قال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي
فقال رسول الله (ص) أحياناً يأتيني في مثل صلصلة الجرس وهو أشده عليّ
فيفصم عني وقد وعيت ما قال ، وأحياناً يتمثل لي الملك فيكلمني فأعي ما
يقول * قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد
فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً *

وعن عبيدة بن حميد التيمي - عن ابن موسى بن أبي عائشة عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس انه قال : كان النبي (ص) اذا نزل عليه الوحي
يعالج من ذلك شدة قال كان يتلقاه ويحرك شفقه كي لا ينساها فانزل الله
عليه لا تحرك به لسانك لتعجل به (١) *

وقد أشار القرآن الى ما يتأهب الرسول من الانفعال فقال « لا تحرك به
لسانك لتعجل به * إن علينا جمعه وقرآنه * فاذا قرأناه فاتبع قرآنه *
(القيامة ١٦ - ١٩) » فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن
يقضى اليك وحيه وقل بي زدني علماً » (طه ١١٤) *

ان هذا التأثير والانفعال هو مظهر من مظاهر الاغراق في المشاعر ؛
والواقع ان كثيراً من الشعراء والمفكرين يصيبهم مثل هذا الانفعال عند
الاغراق في التفكير ومجيء الهام الشعر ، فكيف بالوحي اذا جاء ؟

وسنبين من الروايات التي أوردناها عن ابن سعد من ان الرسول كان

(١) ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ٢٣١ * البخاري كتاب بدء الخلق
الباب ٧ *

عند مجيء الوحي يسمع مثل حلصلة الجرس أو كان يلقي عليه القول، ان الوحي هو سمعي لا بصري، ويؤيد هذا الآيات اللتان أوردناها، بل ان التنزيل يسمى القرآن من القراءة، كما وردت كلمة الاقراء « اقرأ باسم ربك الاكرم » (العلق ١) « ستقرأ فلا تنسى الا ما شاء الله » (الاعلى ٦) .

لقد تحدى القرآن المنكرين لوحي القرآن، بأن يأتيوا بمثله « وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله » (البقرة ٢٣) « أم يقولون افتراء قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين » (يونس ٣٨) « أم يقولون افتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين » (هود ١٣) « ام يقولون قوله بل لا يؤمنون . فليأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين » (الطور ٣٣ - ٣٤) « قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتيوا بمثلي هذا القرآن لا يأتيون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » (الاسراء ٨٨) .

لقد ادرك المشركون ان القرآن كلام غير عادي، ولكن عزوه الى الشياطين أو الجن، وانهموا الرسول بالجنون (انظر الاعراف ١٨٤، المؤمنون ٧٠ سبأ ٨، الحجر ٤٦ الطور ٦ القلم ٢، ٥١ التكوين ٢٢) .

وانهموه أيضا بأنه كاهن (انظر الحاقة ٤٢، الطور ٢٩) كما انهموه بأنه شاعر « بل قالوا اخذنا احلام بل افتراء بل هو شاعر » (الانبياء ٥) « ويقولون أننا لئلا نكون آلهتنا لشاعر مجنون » (الصافات ٣٦) « أم يقولون شاعر تترجس به ريب المنون » (الطور ٣٠ أنظر أيضا الشعراء ٢٢٤) وقد رد على هذه التهمة « وما هو بقول شاعر قليلا ما يؤمنون » (يس ٦٩) . وقد رد القرآن أيضا على التهم السابقة بقوة وشدة وأكد على انها آية من مصدر علوي هو الله تعالى، وان فيها حكمة وانقاذا للعالم .

على ان الملاحظ ان هؤلاء المشركين لم يتهموا الرسول بالتفلسف، فكانهم وهم كفار، رأوا ان روح الوحي أقرب الى الشعر والكيانة منها الى الفلسفة، فانهموه بذلك . والواقع ان مصدر الشعر هو الالهام Intuition

أما مصدر الفلسفة فهو العقل .

والواقع ان الباحثين في نظرية المعرفة أدركوا منذ الازمنة القديمة وجود طريقتين للمعرفة المطلقة ، احدهما طريق المنطق والعقل ويتجلى في أوج مظاهره عند الرياضيين ، وأكثر من يتبع هذه الطريقة هم العلماء والمناطق والفلاسفة ، وأشد من يدافع عنها العقليون Rationalists والماديون Materialists الذين بلغ التطرف بعضهم حدا كبيرا فتصوروها الطريقة الوحيدة للمعرفة الصحيحة ، فأكبروا غيرها من وسائل المعرفة .

غير ان هذا التطرف لا ينبغي ان يحملنا على انكار الاهمية الكبرى للطريقة الثانية من المعرفة ، وهي طريقة الالهام التي لا تأتي عن طريق التفكير المادي والتجارب ؛ ولكنها تقودنا الى المعرفة أيضا . فطريقة الالهام يندع الشاعر شعره ، والفنان صوره ، والموسيقار ألحانه ؛ وبالالهام يدرك هؤلاء من الصور والعلاقات بين الامور ما لا يدركه الطبيعيون مهما بلغ ذكاؤهم . ولعل كثيرا من الناس مرت به لحظة أو لحظات من التجلي ، يحس بها في فكرة أو رأي خاطف يمر به كلمح البرق ، ويتجلى فيه حل مشكلة اعضلت عليه ، أو جواب مسألة اغلقت عليه ، أو فكرة رائعة انكشفت له ، ولم يكن ليراها رغم طول ما فكر فيها . هذه هي الطريقة الثانية للمعرفة : هي وسيلة الالهام بالبصيرة Intuition وهي التي بحثها كثير من المفكرين القدماء وكانت من أهم مواضيع الفلسفة الاسلامية ، وساهم المسلمون بقسط وافر في ايضاحها وتبيان أهميتها في كشف أسرار الكون ، وفي علاقتها مع طريق المنطق والفلسفة^(١) ، وهي التي بحثها المحدثون ،

(١) ان ايراد أسماء كافة الكتب والباحثين المسلمين في هذا الموضوع قد يطول جدا ، نكتفي منه بذكر بحث الفزالي في « احياء علوم الدين » و « المنقذ من الضلال والموصل الى ذي العزة والجلال » و « حي بن يقظان » لابن الطيفيل و « فصل المقال فيما بين الحكمة والشريعة من اتصال » لابن رشد .

وخاصة برجنون ومؤيدوه • والوحي ولا شك أسمى أنواع الإلهام
لا يقتصر على مجرد منطق العقول الناقص ، بل يخاطب بصائر القلوب ،
وبه يعلم الله تعالى الأسرار الكونية ، ويعطي نظرة شاملة لتفسيرها وتوضيحها
مما لم تصل إليه العلوم الطبيعية •

الفصل الثامن عشر

مبادئ الاسلام الاولى^(١)

الاسلام :

ان الدين الذي دعا الرسول الناس الى اعتناقه يسمى الاسلام * ان الدين عند الله الاسلام * (آل عمران ١٩) ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه * (آل عمران ٨٥) اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً * (المائدة ٣) * فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام * (الأنعام ١٢) * أنتم شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه * (الزمن ٢٢) أنظر أيضا الصف ٧ الحجرات ١٧ التوبة ٧٤) *

ويدعى معتقو هذا الدين مسلمين * قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بيأنها مسلمون * (آل عمران ٦٤) * يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون * (آل عمران ١٠٢) * قل انما يوحى الي انما الحكم اله واحد فهل أنتم مسلمون * (الانبياء ١٠٨) * وما أنت بهادي العمي عن ضلالاتهم ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون * (النمل ٨١) أنظر أيضا الروم ٥٣) * ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين * (النحل ٨٩) *

(١) لن يتسع الطاق هنا ليراد كافة الابحاث عن الاسلام في اللغة العربية ، لكثرتها ، اما في اللغة الانكليزية فاعمق بحث هو كتاب محمد اقبال * اعادة تكوين الفكر الديني الاسلامي * وكتاب أمير علي * روح الاسلام * ، وقد بحث بيل في كتابه * مقدمة القرآن * وسيل في مقدمته لترجمة القرآن ، كثيرا من المؤسسات الاسلامية التي وردت في الآيات القرآنية .

وان ابراهيم وبنيه ويعقوب ويوسف واسماعيل واسحق والحواريين
ومن آمن بموسى ونوح وأهل الكتاب كل هؤلاء ذكر القرآن الكريم
بأنهم مسلمون * واذا يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا
انك انت السميع العليم * ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة
لك وأرنا مناسكنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم * * * * * ومن يرغب عن
ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اسطفناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن
الصالحين * اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين * ووصى بها
ابراهيم بنيه ويعقوب يا بني ان الله اسطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم
مسلمون * أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبيه ما تعبدون من
بمدي قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق الاهاً واحداً
ونحن له مسلمون * (البقرة ١٢٧ - ١٣٣) * * رب قد آتيتني من الملك
وعلمتي من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض انت وليي في الدنيا
والآخرة توفني مسلماً والحقني بالصالحين * (يوسف ١٠١) * فلما احس
عيسى منهم الكفر قال من انصاري الى الله قال الحواريون نحن انصار الله
آمنّا بالله واشهد باننا مسلمون * (آل عمران ٥٢) * واذا أوحيت الى
الحواريين ان آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون * (المائدة
١١١) * وما تقم منا [السحرة لفرعون] الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا
ربنا افزع علينا صبراً وتوفناً مسلمين * (الاعراف ١٢٩) * وقال موسى
يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين * (يونس ٨٤)
* وجاوزنا بني اسرائيل البحر فاتبهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا
ادركه الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وانا من
المسلمين * (يونس ٩٠) * واتلى عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه * * * * * فان
توليتم فما اسألكم من اجر ان اجري الا على الله واصرت ان أكون من
المسلمين * (يونس ٧١ - ٧٢) * قالت (بلقيس) يا ايها الملأ اني القي الي
كتاب كريم * انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم * ألا تعلموا
علي وآتوني مسلمين * (النمل ٢٩ - ٣١) * قال [سليمان] يا ايها

الملائكة أتوني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين » (النمل ٣٨) « فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين » (النمل ٤٢) « الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون * وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين » (التقصص ٥٣) •

على ان كلمة الاسلام قد تحددت باتباع الدين الذي دعا اليه الرسول وبهذا التحديد يستعمل هذا التعبير حتى اليوم * ولا ريب ان كلمة اسلم واسلام ومسلمون وردت في الآيات المسكية غير اننا لا نستطيع أن نحدد بالضبط في أي سنة من البعثة نزلت •

وكلمة الاسلام جذرها الثلاثي سلم بمعنى سلم أو خلع أو لم يحسب بأذى أو كسر ومنها كلمة أسلم (وهو الفعل الذي مصدره الاسلام) ومعناها استسلم « بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه » (البقرة ١١٢ أنظر أيضا النساء ١٣٥) « فان حاجوك فقل اسلمت وجهي لله ومن اتبعني » (آل عمران ٢٠) « وامرت أن اسلم لرب العالمين » (غافر ٦٦ أنظر أيضا الانعام ٧١) • ولا ريب ان المقصود منها خضوع المرء لله تعالى وانقياده لأوامره وطاعته لأحكامه والاستسلام له وان لا حول ولا قوة الا بالله • غير ان هذا لا يعني الانقياد الأعشى، كلا بل هو استسلام عن تعقل وتفكير « وأنا من المسلمون ومنا القاسطون فمن اسلم فاولئك تحروا رشداً » (الحج ١٤) « ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها • قد أفلح من زكاهها وقد خاب من دساها » (الشمس ٧ - ١٠) • والحق ان الاسلام ينادي دائماً باستعمال العقل والتبصر والنظر والتفكير والتدبير • وكلها تعابير تردد ورودها في القرآن وخاصة في الدور المكّي • ولا ريب ان الاسلام يتطلب الايمان المنبعث من القلب والعقيدة حتى ان كلمة المؤمنين كثيراً ما كانت مرادفة لكلمة المسلمين •

الوحدانية :

وأساس الاسلام هو الدعوة الى عبادة اله واحد مطلق هو الله تعالى •

لقد كانت عبادة الله معروفة قبل الاسلام . فقصه رأينا ان الآيات القرآنية توضح ان المشركين العرب كانوا يعبدون الله ويرون انه خالق كل شيء . وانه يرزقهم من السماء والارض . ويسلك السمع والابصار ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويدبر الأمر . وانه رب السماوات السبع ورب العرش العظيم . ولكنهم كانوا يشركون به آلهة أخرى يعتقدون بانها بنات الله وشفعاءهم عنده ، وهم يكفرون ببعض نعمه فهو اذا اعتقاد غير منزله وبعبء عن الوحدة^(١) .

أما الاسلام فقد جاء بفكرة التوحيد المطلق ، وانكر الشرك وهاجم الآلهة التي يدينون بها من دون الله .

ولاشك ان فكرة التوحيد قديمة وهي موجودة عند بعض الأمم القديمة . ولعل أشهر من نادى بها من الاقدمين هو اخاتون الذي دعا الى عبادة اله واحد هو آتون وبذل جهداً لنشر ديانته ولكنه لقي مقاومة شديدة وأخيراً مات من دون أن يستطيع تثبيت أقدام دعوته .

ثم بنو اسرائيل دعاهم النبي موسى الى التوحيد واستطاع أن يجعلهم يدينون به . غير ان بني اسرائيل كانوا يشعرون بان الله ربهم وهو يفضلهم على العالمين ويحبهم وينصرهم وينقم لهم من اعدائهم ، فكان الله ربهم فقط من دون العالمين ، وهي نظرة ضيقة لا تساعد على نشر التوحيد بين الناس . والواقع ان اليهودية ظلت محصورة بالدرجة الاولى بين بني اسرائيل ولم يمتدحها من غيرهم الا القليل . ولعل ذلك راجع الى هذه النظرة الضيقة والتعصب والغرور الذي يضع بني اسرائيل فوق العالمين مما يجعل غيرهم من الشعوب اذا دانوا باليهودية يصبحون أقل من اليهود مراتبة ؛ هذا فضلا عن القيود الشديدة التي كانت تفرضها الديانة اليهودية على اتباعها من صيام وصلوات واحترام السبت وما الى ذلك .

(١) انظر ص ١٧٠ - ١٧٣ .

على ان اليهود قد مهدوا الافكار في الجزيرة العربية الى فكرة الاله الواحد والبعث والحساب والملائكة وغير ذلك^(١) .

كما ان النصارى كانت تدين بها ولكن كثيرا من الفرق المسيحية لم تنزه الله فاعتبرت المسيح هو الله أو ابن الله أو انه انسان في الارض والله في السماء أي انه ذو طبيعتين .

✓ والواقع ان القرآن الكريم أكد في عدد من الآيات ان الدعوة الاسلامية هي تصديق لما جاء في الكتب المقدسة وطلب من المشركين أن يسألوا أهل الذكر في ذلك . ان هذا لفي الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى . (الاعلى ١٨ - ١٩) . انه لتنزيل رب العالمين . نزل به الروح الأمين . على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين . وانه لفي زبر الاولين . أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني اسرائيل . (الشعراء ١٩٢ - ١٩٧) . واذ صرفنا اليك نفرآ من الجن يستمعون القرآن فلما حضروا قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين . قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق وإلى طريق مستقيم . (الاحقاف ٢٩ - ٣٠) . ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة وهذا الكتاب مصدق لسانا عربيا لينذر الذين ظلموا وبشرى للمحسنين . (الاحقاف ١٢) . شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وحبنا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه . الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من يئيب . (الشورى ١٣) . قل آمنوا به أو لا تؤمنوا ان الذين أوتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للاذنان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا . (الاسراء ١٠٧ - ١٠٩) . قل أرأيتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله نآمن وإن تكبرتم ثم ان الله لا يهدي القوم الظالمين . (الاحقاف ١٠) . ويقول

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٣١ . ابن سعد : ج ١ قسم ١

الذين كفروا لست مرسلًا قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب • والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من المشركين • (البقرة ١٤٧) فان كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من المشركين • (يونس ٩٤) •

الحقيقة : دأب إبراهيم عليه السلام على أن يبين للناس الحق بالدين

الحنيفية : دأب إبراهيم عليه السلام على أن يبين للناس الحق بالدين

وفي القرآن آيات متعددة تشير الى الدين الحنيف الذي هو ملة ابراهيم التي جاء الاسلام لتحديثها • وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين • (البقرة ١٣٥) • قل انني هدايتي ديني الى صراط مستقيم • ديناً قيماً ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين • (الانعام ١٦٦) • ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين • ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين • (آل عمران ٦٧ - ٦٨) • ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين • (النحل ١٢٣) • ان ابراهيم كان امة قاتلاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين • (النحل ١٢٠) • ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا • (النساء ١٢٥) • قل يا أيها الناس ان كنتم على شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وامر أن أكون من المؤمنين • وان أقم وجهك للدين حنيفاً ولا تكونن من المشركين • (يونس ١٠٤ - ١٠٥) • فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور • حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق • (الحج ٣٠ - ٣١) • فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله • ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون • (الروم ٣٠) • اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفاً •

(الانعام ٧٩) « وما امرؤا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة » (البينة ٥) •

يتبين من هذه الآيات أن الحنيفية هي الدين الصحيح ، وأنها ديانة ابراهيم الخليل وأنها تميز عن الديانات الموحدة الأخرى كاليهودية والنصرانية ، وهي تمثل الدين الأصلي الحقيقي النقي المقابل للموتبة أو لديانات أهل الكتاب المشوكة •

وقد وردت الحنيفية أيضا في عدد من الأحاديث النبوية فقد روى ابن حنبل عن يحيى بن سعيد عن هشام عن قتادة عن مطرف عن عياض بن حمار : أن النبي (ص) خطب ذات يوم فقال في خطبته ان ربي عز وجل أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني في يومي هذا : كل مال نخلته عبادي حلال واني خلقت عبادي حنفاء كلهم وأنهم أتهم الشياطين فأضلّتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما احللت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي •

وروي أيضا عن اسحق بن عيسى عن يحيى بن سليمان عن عبد الله ابن عثمان بن خثيم عن سعيد بن أبي راشد عن التبوخي انه جاء رسول الله •• (قال ممن أنت ، قلت أنا أحد تنوخ ، قال هل لك في الاسلام الحنيفية ملة أبليك ابراهيم ••) • وروي أيضا عن سليمان بن أبي داود عن عبد الرحمن عن أبيه (قال لي عروة ان عائشة قالت قال رسول الله (ص) يومئذ لتعلم يهود ان في ديننا فسحة التي ارسلت بحنيفية سمحة) ؛ وعن أبي المغيرة عن معاذ بن رفاعه عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة •• (فقال النبي (ص) اني لم ابعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمحة) • وعن يزيد عن محمد بن اسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس (قيل لرسول الله (ص) أي الأديان أحب الى الله قال الحنيفية السمحة) •

(١) هذه الأحاديث مواضعها من المسند بالتتابع ج ٤ ص ١٦٢ ، ج ٣

ص ٤٤٢ ، ج ٦ ص ١١٦ - ٢٤٣ ، ج ٥ ص ٢٦٦ ، ج ١ ص ٢٣٦ •

وقد ورد ذكر الحنيف في بعض الآيات الجاهلية والاسلامية الأولى
تقال ذو الرمة يصف الحرياء :

يظل بها الحرياء للشمس مائلًا على الجذل الا انه لا يكبر
اذا حول الظل العشي رأته حنيفا وفي قرن الضحى يتصر
ويقول ابن بري في شرح ذلك انه اذا حول الظل العشي وذلك عند
ميل الشمس الى جهة المغرب صار الحرياء متوجها للقبلة فهو حنيف ، فاذا
كان في أول النهار فهو متوجه للشرق لان الشمس تكون في جهة المشرق
فيصير متصراً لان النصارى توجه في صلاتها جهة المشرق^(١) .

وقال صخر الغي :

كان تواليسه بالملا نصارى يساقون لاقوا حنيفا
ويقول السكري في شرح هذا البيت يسوق فيها صوت كصوت
النصارى يقول يسوقون في عيد لهم لاقوا حنيفا فاحتفلوا له في هذا العيد ،
والحنيف من غير دينهم فاحتفلوا له وكذلك من لقي من على غير دينه
فاخلف . يقول لا يكاد يبرح مثل هؤلاء النصارى الذين عزفوا^(٢) .

وقال أسمن بن خريم :

وصهباء جرجانية لم يطف بها حنيف ولم تفر لها ساعة قدر^(٣)
وقال جرير :

وخالفتهم للوم يا آل درهم خالف النصارى دين من يشحف^(٤)

وقد جمع ابن منظور آراء كثير من اللغويين في تحديد معنى الحنيف
فقال : (الحنيف المائل من خير الى شر ومن شر الى خير . . .) تحنف
مال الحنيف المسلم الذي يتحنف عن الأديان أي يميل الى الحق ، وقيل
هو الذي يستقبل قبلة البيت الحرام على ملّة ابراهيم (ص) وقيل هو

(١) لسان العرب : ج ١٣ ص ٢٠٦ .

(٢) ديوان الهذليين : ج ٢ ص ٧١ - ٧٢ .

(٣) الاغانى : ج ١٦ ص ٤٤ - معجم البلدان : ج ٢ ص ٥١ .

(٤) نقائض جرير والفرزدق ص ٥٩٥ .

المخلص وقيل هو من أسلم من أمر الله فلم يتلو في شيء * وقال أبو عبيدة
في قوله عز وجل * بل ملة إبراهيم حنيفا * قال من كان على دين إبراهيم
فهو حنيف عند العرب * وكان عبدة الأوثان في الجاهلية يقولون نحن
حنفاء على دين إبراهيم * فلما جاء الإسلام سموا المسلم حنيفا * وقال
الأخفش الحنيف المسلم * وكان في الجاهلية يقال لمن اختن وحج البيت
حنيفاً لأن العرب لم تملك بشيء من دين إبراهيم غير الختان وحج
البيت * فكل من اختن وحج قيل له حنيفاً فلما جاء الإسلام تسادت الحنيفية
فالحنيف المسلم * وقال الزجاج ومعنى الحنيفية في اللغة الميل * والمعنى
أن إبراهيم حنيف إلى دين الله ودين الإسلام *** الفراء الحنيف من سنه
الاختنان * وروى الأزهري عن الضحاك في قوله عز وجل حنفاء لله غير
متركين به قال حجاجاً * وكذلك قال السدي *** وقد قيل أن الحنف
الاستقامة * أبو منصور الحنيفية في الإسلام الميل إليه *** الجوهري
الحنيف المسلم وقد سمي المستقيم بذلك * وتحنف الرجل أي عمل
عمل الحنيفة ويقال له اختن ويقال اعتزل الأصنام وتعبه *

قال جبران العود :

لما رأين الصبح بادرن ضوءه رسم فطما البطحاء أو هن أقطف
وأدركن اعجازاً من الليل بعدما أقام الصلاة العابد التحف
وقال أبو ذؤيب :

أقامت به كمشام الحنيف شهري جمادي وشهري صفر
وقال الزجاج : الحنيف في الجاهلية من (كان يحج البيت ويقسب
من الجنبه ويختن فلما جاء الإسلام كان الحنيف المسلم وقيل له حنيفاً
لعدوله عن الشرك)^(١) ويتضح من كلام ابن بري أن الحنيف كان يتوجه
إلى القبلة في صلاته * ومن كلام صخر الغي وجبرير أنه يختلف عن
التصاري * ومما رواه ابن منظور أن الحنيف هو المنحرف أو المائل وأنه
يدين بدين إبراهيم ويستقبل القبلة ويختن ويحج البيت ويعتزل الأصنام

(١) لسان العرب : ج ١٠ ص ٤٠٢ - ٤٠٤ *

ويغتسل من الجنابة •

لقد روت الاخبار أسماء عدد من هؤلاء الخلفاء فيقول ابن اسحق :
 (واجتمعت قريش يوماً في عيد لهم عند صنم من أصنامهم كانوا يعظمونه
 وينحرون له ويعكفون عنده ويديرون به ، وكان ذلك عيداً لهم في كل
 سنة يوماً ، فيخلص منهم أربعة نفر نجياً ثم قال بعضهم لبعض تصادقوا
 وليكنم بعض على بعض ، قالوا أجل وهم ورقة بن نوفل بن أسد بن
 عبد العزى بن قصي • • وعبد الله بن جحش بن أسد بن خزيمه ، وكانت
 أمه أمة بنت عبد المطلب ، وعثمان بن أسد بن عبد العزى بن قصي ،
 وزيد بن عمرو بن نفيل بن عدي بن كعب بن لؤي • فقد قال بعضهم
 لبعض تعلموا والله ما قومكم على شيء • لقد اخطأوا دين أبيهم ابراهيم
 ما حجر نطيف به ولا يسمع ولا يبصر ولا يتفهم ، يا قوم التمسوا لأنفسكم
 فانكم والله ما أنتم على شيء ففرقوا في البلدان يلتمسون الحنيفية دين
 ابراهيم • فأما ورقة بن نوفل فاستحكم في النصرانية واتبع الكتب من أهلها
 حتى علم علماً من أهل الكتاب • وأما عبد الله بن جحش فأقام على ما هو
 عليه من الالتباس حتى أسلم ثم هاجر مع المسلمين الى الحبشة ومعه امرأته
 أم حبيبة بنت أبي سفيان مسلمة ، فلما قدمها تنصر وفارق الاسلام حتى
 هلك هناك نصرانياً • وأما عثمان بن الحويرث فقدم على فيصر ملك الروم
 فتنصر وحسنت منزلته عنده ، وأما يزيد بن عمرو بن نفيل فوقف ولم
 يدخل في يهودية ولا نصرانية ، وفارق دين قومه فاعتزل الاوثان والميتة
 والدم والذبايح التي تذبح على الاوثان ونهى عن قتل المؤودة وقال اعبد رب
 ابراهيم وابدى قومه بحسب ما هم فيه ^(١) • ويذكر ابن قتيبة في الفصل الذي
 عنوانه (قصة من كان على دين قبل مبعث النبي (ص) هؤلاء) ويضيف اليهم
 أمة بن أبي الصلت وكان أمة قد قرأ الكتب ورغب عن عبادة الاوثان
 وكان يخبر بأن نبياً يبعث قد اظلم زمانه ، فلما سمع بخروج النبي (ص)

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٤٢ - ٢٤٤ • المحبر : ص ١٧١ -

١٧٢ • وانظر عن زيد بن عمرو بن نفيل وعلاقته بالرسول الاشتقاق :

ص ٨٤ • ابن سعد : ج ٣ قسم ١ ص ٢٧٦ •

كفر حبيداً له ولما نشد رسول الله (ص) شعره آمن لسانه وكفر قلبه
وقس بن ساعدة الأيادي ، وهو حكيم العرب ، وذكر رسول الله (ص)
انه رآه يخطب بمكاظ على جمل أحمر واقص أبو بكر قصته وأنشد
شعره . وأبو قيس ضرمه بن أبي أنس وهو من بني النجار ، وكان ترهب
ولبس المسوح وفارق الاوثان وهم بالنصرانية ثم أمسك عنها ودخل بيتا له
فأخذته مسجدا لا يدخله طامث ولا جنب وقال عبد رب ابراهيم ، فلما
قدم رسول الله (ص) المدينة أسلم وحسن اسلامه ، وهو القائل في رسول
الله *** وخالد بن سنان بن غيث هو من بني عيس بن بغيض وروي ان
رسول الله (ص) قال ذلك نبي أضاعه قومه . . . وأتت ابنته رسول الله (ص)
فسمعه يقرأ قل هو الله أحد فقالت كان أبي يقول ذا (١) .

ينين من هذه النصوص التي تتردد في الكتب العربية ان هؤلاء
الحنفاء كانوا في الحجاز وانهم مهدوا الافكار لدعوة الرسول . ويظهر ان
عددهم كان ملحوظا وربما كان هناك آخرون لم يردنا عنهم شيء ولم
يقتصروا على الحجاز وحده بل كانوا في البصرة أيضا على الأقل حيث تقيم
قبيلة « خيفه » وحيث ادعى مسيلمة انه عبدالرحمن وأدعى النبوة ودعا
الى عبادة الرحمن (٢) .

(١) المعارف : ص ٢٧ - ٢٩ . سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ١٣٠ -

١٣٣ .

(٢) يقول ابن سعد : انه « بعثت قريش النضر بن الخثر بن علقمة
وعقبة بن أبي معيط وغيرهما الى يهود يثرب وقالوا لهم سلوهم عن محمد ،
فقدموا المدينة فقالوا آتيناكم لأمر حدث فينا غلام . . . يقول قولاً عظيماً
يزعم انه رسول الرحمن ولا نعرف رجلاً الا رجلاً اليامة » ابن سعد :
ج ١ قسم ١ ص ١٠٨ . انظر أيضا تفسير الطبري ج ١٠ ص ٧٠ ، انظر
عن دعوة مسيلمة للرحمن الطبري : ج ٣ ص ٢٤٥ - ٢٤٦ . البلاذري :
فتوح البلدان ص ١١٣ . ويروي الطبري في تفسيره ج ١ ص ٤٤ « عن
عطاء يقول كان الرحمن فلما اختزل الرحمن من اسمه كان الرحيم . والذي
أراد ان شاء الله عطاء بقوله هذا ان الرحمن كان من أسماء الله التي لا يسمى
بها أحد من خلقه فلما تسمى به الكذاب مسيلمة وهو اختزاله اياد يعني
اقتطاعه من أسمائه لنفسه أخبر الله جل ثناؤه ان اسمه الرحمن الرحيم » .

لا تعطينا المصادر معلومات وافية دقيقة واضحة عن دين وعادات هؤلاء الخنفاء . وكلمنا يمكن استنتاجه من هذه المعلومات القليلة ان عقائدهم هي احتياج على تعدد الآلهة والشرك وعبادة الاصنام . والطقوس الوثنية وانها تسيل الى العزلة والتوحيد وان معتقبيها كانوا يقدرون الاديان السماوية ، ولكنهم لم يكونوا يهودا أو نصارى . وان هذه الديانة هي أقرب الى الاسلام ، وهي تؤكد على صلتهما بدين ابراهيم أكثر من تأكيدها على عبادة الله ، وليس هناك اشارة الى اعتقادهم بالبعث ، ويظهر انهم كانوا يسلمون الى العزلة والتحنث^(١) .

والحق اننا لا نعلم كيف كان العرب في الجاهلية يتصورون دين ابراهيم اللهم الا ما رواه ابن هشام وابن الكلبي من ان العرب بعد أن دانوا بالشرك بقي فيهم (على ذلك بقايا من عهد ابراهيم يتسكنون بها من تعظيم البيت والطواف به والحج والعمرة والوقوف على عرفة والمزدلفة وهدى البدن والأهلال بالحج والعمرة مع ادخالهم فيه ما ليس منه)^(٢) .

الصابئة :

وهناك فرقة أخرى هي الصابئة ، ورد ذكرها في القرآن عرضاً في ثلاث آيات (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (البقرة ٦٢) « ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (المائدة ٦٩) « ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين

(١) لقد بحث بعض المستشرقين في الحنيفية : ومنهم بوهل في مقال في دائرة المعارف الاسلامية ، وييل في مجلة العالم الاسلامي العدد ٢٠ سنة ١٩٣٠ ، وفارس وكلدن في مجلة الجمعية الشرقية الفلسطينية العدد ١٩ سنة ١٩٣٩ وكذلك رات في الملحق الثاني من كتابه « محمد في مكة » .
(٢) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٨٢ . ابن الكلبي الاصلان ص ٦ .

والنصارى والمجوس والذين اشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شيء شهيد . (الحج ١٧) .

ويتبين من هذه الآيات ان الصابئة فرقة دينية مستقلة عن غيرها وانها ممن آمن بالله واليوم الآخر . وانها تميز عن اليهود والنصارى . ومن الواضح انهم لا علاقة لهم بصابئة حبران لان هؤلاء كانوا من عباد الاله سين ثم اتخذوا اسم الصابئة في زمن المأمون تخلصاً مما أراد أن يفرضه عليهم من عقوبة^(١) . أما صابئة العراق فهم المندائيون أو المتسلية وعبادتهم مزيج من بقايا العبادة البابلية القديمة والمسيحية مع احترام خاص ليوحنا المعمدان^(٢) . ولا يوجد دليل على كونهم كانوا في الحجاز .

وكلمة صبا في اللغة العربية تعني مال ، وقد وردت في القرآن بهذا المعنى « والا تصرف عني كيدهن احسب اليهن واكن من الجاهلين » (يوسف ٣٣) ، وكانت العرب تطلق كلمة صابئي على من يفارق دين آبائه واجداده ويدخل ديناً جديداً . وقد دعا المشركون الرسول والمسلمين في البداية صابئة ، فيروي ابن هشام ان عمر بن الخطاب لما اسلم نادى جميل ابن معمر بأعلى صوته « يا معشر قريش وهم في انديتهم حول باب الكعبة الا ان عمر بن الخطاب قد صبا قال ويقول عمر من خلفه كذب ولكن قد اسلمت وشهدت ان لا اله الا الله وان محمداً عبده ورسوله »^(٣) . ويروي ابن سعد ان الرسول عندما كان يدعو الناس الى الاسلام كان يسير (أبو لهب وراءه يقول لا تطيعوه فاتاه صابئي كذاب)^(٤) ولما أراد أبو لهب أن

(١) ابن النديم : الفهرست ص ٤٤٥ . ويقول المسعودي ان الصابئة هم الحنفية (التنبيه والاشراف ص ٧٩ ، ١٣٧) .

(٢) خير بحث عن صابئة العراق هو كتاب المسز دراور « المندائيون في العراق » (بالانكليزية) وانظر ايضاً كتاب عبدالرزاق الحسيني عن الصابئة .

(٣) سيرة ابن هشام : ج ١ قسم ١ ص ٣٧ . الاشتقاق : ص

٧٩ - ٨١ .

(٤) ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ١٤٥ .

يحمي الرسول بعد وفاة أبي طالب قال ابن الغنطلة (يا معشر قريش صبا أبو عتبة) ^(١) (وروى البخاري في التاريخ وأبو زرعة الدمشقي والبغوي وابن أبي عاصم من طريق الوليد بن عبد الرحمن الجرجسي عن الحارث ابن الحارث الغامدي قال : قلت لأبي ونحن بمنى ما هذه الجماعة ؟ قال هؤلاء اجتمعوا على صابي لهم • قال فتشرفت فإذا برسول الله (ص) يدعو الناس الى توحيد الله وهم يردون عليه ^(٢) ، ويروي ابن سعد عن اسحق بن يوسف الأزرق عن القاسم بن عثمان البصري عن انس بن مالك : خرج عمر متقلداً السيف فلقه رجل من بني زهرة قال أين تعبد يا عمر أريد أن أقتل محمداً قال وكيف تأمن من بني هاشم وبني زهرة وقد قتل محمداً قال فقال عمر ما أراك إلا قد صبت وتركت دينك الذي انت عليه قال أفلا أدلك على العجب يا عمر ان خنتك واختك قد صبا وتركا دينك الذي انت عليه) ^(٣) •

ومما تقدم نستنتج ان العرب كانت ترى ان الصابئة من الموحدين ، وانهم وصفوا المسلمين الاول بهذا الوصف لانهم لم يدركوا الفرق بين الصابئة وبين الاسلام في أدواره الاولى ومن قبل أن تتوضح معالمة • على اننا لا نعلم تفاصيل هذه النحلة التي كانت تعبد الله وتختلف عن اليهود والنصارى كما يتجلى ذلك من آيات القرآن الكريم • ولم تذكر الكتب اسم أي شخص صابي •

ينضح من كل ما تقدم ان فكرة اله أكبر كانت موجودة عند القرشيين كما ان فكرة التوحيد كانت موجودة منذ القديم ، وانها كانت عند ظهور الاسلام موجودة عند اليهود والنصارى والاختاف والصابئة • ولا شك ان عقيدة اليهودية والمسيحية في الله تختلف عن عقيدة الاسلام • فاليهودية ترى ان العزيز ابن الله كما ترى ان نعمه وبركاته تقتصر على بني اسرائيل

(١) ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ١٤١ •

(٢) ابن حجر : الاصابة ج ١ ص ٢٧٥ •

(٣) ابن سعد : ج ٣ ص ١٩١ •

الذين هم في رأيهم شعب الله المختار . أما المسيحية فقد كانت فرقا متعددة بعضها يرى ان المسيح هو الله وبعضها يرى انه ابن الله وبعضها يراه ذا طبيعتين لاهوتية ونسوتية . وقد ناقش القرآن هذه المزاغم ورد عليها في الآيات التي تزلت في المدينة وأنكر عليهم عدم التنزيه .

أما العرب فقد كانوا يشركون به آلهة أخرى هم بنات الله في زعمهم .

التوحيد في الاسلام :

أما العقيدة الاسلامية فأساسها ان لا اله الا الله وحده لا شريك له لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، وانه تعالى رب العالمين ورب كل شيء ورب السماوات والارض والشرق والمغرب ، وهو خالق كل شيء وهو على كل شيء قدير ، وهو الذي يحيى ويميت ويعلم خائفة الاعين وما تحفي الصدور ، وسلطانه واسعة مطلقة يخضع له الكل وينبغي ان يستسلموا له . ولا شك ان الفكرة العامة في الاسلام عن الله تعالى هي العظمة والعدل والخير فهو العادل الذي يحاسب الانسان بالتسلسل المستقيم ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ، ولكنه في نفس الوقت رحيم بعباده . ولا ريب ان تكرر كلمة الرحمن الرحيم من شأنها أن تذكر المسلم دائما برحمة الله وتجعله لا يقطع من روحه وعدله كما يجب أن يكون شكورا ولا يكفر بنعمه .

والله تعالى موجود في كل مكان فلا ينحصر في مكان دون آخر ويدركه الانسان عن طريق الفطرة والبصرة بالدرجة الاولى ، كما يمكن ان يدركه عن طريق التفكير في آثاره وأعماله والحق ان الاسلام يتطلب التأمل والتفكير والتبصر والتدبر والنظر . وقد تردد الامر بذلك في القرآن في مواضع كثيرة جدا . فالاسلام لا يفرض العقيدة بالله فرضا تلقينا دوكماتيكيا ولا يتطلب من البشر الانقياد الاعمي .

ان هذا التفكير مطلوب من كل شخص ويمكن ان يمارسه أي انسان كان وحيدا كان . فليس في الاسلام طبقة من الكهنوت تكون واسطة

بين الله والناس • ولكن يجدر التأكيد بأن ادراك الله وإثبات وجوده لا يتم بالطريقة الرياضية أو المختبرية ، اذ ان الخبرة الدينية قائمة بالدرجة الاولى على البصيرة والشعور الذاتي الباطني •

الملائكة :

ومن المعتقدات الاساسية في الاسلام الملائكة « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة » (البقرة ١٧٧ أنظر أيضا البقرة ٢٨٥) « ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا » (النساء ١٣٦) •
لقد ورد ذكر الملائكة في القرآن بصيغة المفرد في اربع عشرة آية وبصيغة التثنية مرتين وبصيغة الجمع في اربع وستين آية • وقد ذكرت أسماء بعضهم فورد اسم جبريل في ثلاث آيات (البقرة ٩٧ و ٩٨ التحريم ٤) وميكال مرة واحدة (البقرة ٩٨) وذكر مالك مرة واحدة (الزخرف ٧٠) وملك الموت مرة واحدة (السجدة ١١) أما الآيات الباقية فقد ذكرت فيها الملائكة كاسم جنس •

لقد كان المشركون يعتقدون بالملائكة ويرون انها انثى وانها بنات الله^(١) • وقد انكر الاسلام كون الملائكة بنات الله وانكر عبادتهم لأنها تنافض مبدأ الوحدانية الاساسي ولكنهم عباد مكرمون وقد خلقوا من قبل أن يخلق آدم ثم انه تعالى علم آدم الاسماء كلها ثم عرضها عليهم (البقرة ٣٠ - ٣١) وقد أمرهم أن يسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس أبى واستكبر ، كسا ستحدث عنه فيما بعد • والملائكة عباد الرحمن (النساء ١٧٢) يشهدون بأن لا اله الا هو (آل عمران ١٨) وهم يخافونه (الرعد ١٣) ويسجدون له بتواضع ولا يستكبرون (النحل ٤٩) وهم اولو اجنحة مثنى وثلاث ورباع (فاطر ١) ويوم القيامة يأتي الله والملك صفا صفا (الفجر ٢٢)

(١) أنظر ص ١٧٣ - ١٧٥ •

وهم يحقون به (الزمر ٧٥) ويحمل عرش الله منهم ثمانية (الحاقة ١٧)
وهم يستغفرون لمن في الارض (الشورى ٥) ويصلون على النبي (الاحزاب
٥٦) •

ويصطفي تعالى من الملائكة رسلا الى البشر (الشورى ٥١) المزخرف
٨٠) وهم ينزلون بالروح (النحل ٢) وقد كلمت الملائكة زكريا ومريم
(آل عمران ٣٩ مريم ٤٢ و ٤٥) • وقد امد الله تعالى المسلمين في بدر
بثلاثة آلاف (آل عمران ١٢٤) وفي الخندق بخمسة آلاف (آل عمران
١٢٥) وهو يمد المسلمين بألف من الملائكة مسومين (الانفال ١٩) •

والملائكة تلعن الكفار (البقرة ١٦٦ آل عمران ٨٧) وتبسط أيديها
عليهم في غمرات الموت (الانعام ٩٣) • وهم يوم القيامة يضربون وجوه
الكفار وآبارهم (الانفال ٥٠ ، محمد ٢٧) •

ابليس :

ومن الملائكة في الاصل ابليس وقد وودت فضته في سبع سور ، كما
ورد ذكره في سورتين اخريين • وفي سورة الاعراف والحجر تفصيل
لقصته • ولقد خلقاكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا
الا ابليس لم يكن من الساجدين • قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال
أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين • قال فاهبط منها فما يكون
لك أن تكبر فيها فإخرجك منك من الصاغرين • قال انظرني الى يوم
يعثون • قال انك من المنظرين • قال فما أغويتني لأفعلن لهم صراطك
المستقيم • ثم لأتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم ومن أيمانهم وعن شمائلهم
ولا تجد أكثرهم شاكرين • قال اخرج منها مذموماً مدحوراً لمن نبعت
منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين (الاعراف ١١ - ١٨) • وفي آية أخرى
يصف القرآن ابليس بأنه كان من الجن (الكهف ٥٠) •

وهناك آيتان تشيران صراحة الى أن بعض المشركين كانوا يعبدون

ابليس » ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين *
(سبا ٢٠) » واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من
الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهو لكم عدو
بئس للظالمين بدلا * (الكهف ٥٠) * وهنا آية أخرى تشير الى أن لابليس
جنودا » فكذبوا فيها هم والفاوون * وجنود ابليس اجمعون * (الشعراء
٩٤- ٩٥) *

ولا ريب أن ابليس اسم علم مفرد كان ملكا ولكن كبريائه الذي
دفعه الى عدم السجود لآدم مما سبب طرده من الجنة وسمح له تعالى بأن
يعوي آدم ويخرجه من الجنة ثم يعوي بني آدم *

الشیطان :

لقد ذكر القرآن أيضا ان الذي أغوى آدم فأخرجه من الجنة هو
الشیطان (البقرة ٣٦ ، الاعراف ٢٧ ، طه ١٢٠) مما قد يستتبع منه ان
ابليس هو الشيطان * وقد ترددت كلمة الشيطان بصيغة المفرد في سبعين
آية مكية ومدنية وبصيغة الجمع ثمانين عشرة آية مكية وكلها بال التعريف
الا في ثلاث آيات (الحجر ١٧ ، التكوين ٢٥ ، الزخرف ٣٦) *

والشیطان كفور لربه (الاسراء ٢٧) وعصى للرحمن (مريم ٤٤) وهو
الذي أزل آدم فأخرجه من الجنة (البقرة ٣٦ ، الاعراف ٢٧ ، طه ١٢٠)
وسبب الخصومة البشرية الاولى بين هابيل وقايل (الاعراف ٢٠) واثّر في
الامم الضالة (التحل ٦٣ ، القصص ١٥) *

والشیطان للانسان عدو مبين (الاعراف ٢٢ ، يوسف ٥ ، الاسراء
٥٣ ، القصص ١٥ ، فاطر ٦ ، الزخرف ٦٢) خذول له (الفرقان ٢٩) يعد
الناس الغرور (النساء ١٢٠ ، الاسراء ٦٤) ويريد أن يضلهم ضلالا بعيدا
(النساء ٣٠) وهو يعد الناس الفقر ويأمرهم بالفحشاء (البقرة ٣٦٨ ، التور
٢١) ويستنزلهم ببعض ما كسبوا (آل عمران ١٥٥) ومن أعماله الحمر
والميسر والأنصاب والأزلام وبها يحاول أن يوقع بين الناس العداوة

والبغضاء (المائدة ٩٠ و ٩١) وهو اسوأ قرين (النساء ٣٨) •

والشياطين أولياء الذين لا يؤمنون (النساء ٧٦ ، الاعراف ٢٧)
وهم الذين يوحون الى أوليائهم ليجادلوا المسلمين (الانعام ١٢١) ويشقى
أن يقاتل أوليائه (النساء ٧٦) الذين هم في خسران مبين (النساء ١١٩) وقد
أرسل تعالى الشياطين على الكافرين تؤزهم (مريم ٨٣) وقد زين تعالى
السما بمصاييح وجعلها رجوماً للشياطين (الملك ٥) •

والشيطان يقر بالله تعالى ويخافه (ابراهيم ٢٥٧) ولكنه يسخر من
الناس ويحاول أن يضلهم (يوسف ٤٢ ، الحج ٥٢) وهو خصم للمسلمين
(المجادلة ٩) •

ولا تقتصر محاولات الشيطان على البشر بل تمتد حتى الى الانبياء • وما
ارسلنا قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنىلقى الشيطان في اميته فينسخ
الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم • (الحج ٥١) وهو
يحاول أن ينسى الرسول • واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض
عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره • اما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد
الذكرى مع القوم الظالمين • (الانعام ٦٨) •

والشياطين تنزل على كل أفك أثيم (الشعراء ٢٢) واما الوحي والقرآن
فهو من الله وما هو بقول شيطان رجيم • وللجن شياطين تغويهم •

ومما تقدم يظهر جلياً ان الشيطان هو الذي يلعب الدور الاول في
افساد الناس وغوايتهم واخلالهم وانه مصدر الشرور في العالم وان كان في
قراءة نفسه يخاف الله واذا كانت هناك آية • بل عبدوا الشيطان أكثرهم
لا يعلمون • فتفسيرها انهم اخطأوا وعبدوا الشيطان من دون ان يعلموا
فانهم يعبدون الشيطان يدلك على هذا ان القرآن لم يذكر في غير هذه
الآية ان الشيطان من معبوداتهم كما لم يرد عن العرب انهم عبدوا الالهة
هو الشيطان أو انهم عبدوا اله الشر •

ان استعمال كلمة الشياطين بصيغة الجمع تدل على أنهم جنس وان

كانت الآيات لا تبين اسماءها ولا عن علاقة الشيطان وهو ابليس ببقية الشياطين .

الجن :

لقد ورد ذكر الجن في القرآن في ثلاثين آية مكية وهي مخلوقة من نار (الحجر ٢٧ ، الرحمن ١٥) ومنهم ابليس الذي هو ملك ايضا (الكهف ٥٠) وان أصلهم الناري وكون ابليس منهم يظهر علاقتهم بالملائكة . غير انهم يختلفون عن الملائكة في امور منها ان منهم الصالحون ومنهم دون ذلك وانهم كانوا طرائق قديما (الجن ١١) فمنهم المسلمون الذين تبجروا رشداً والقاسطون الذين هم لجهنم خطبا (الجن ١٤ و ١٥) وكان سفهاؤهم يقولون على الله شططاً (الجن ٤) وقد ظنوا ان لن يبعث الله أحداً (الجن ٧) ولكن تقرأ منهم سمع القرآن منه (الاحقاف ٢٩ ، الجن ١) مما يدل على معرفتهم باللغة العربية ، قامنوا به ولبن يشركونا بربههم أحداً (الجن ٢) ولكن فريقاً منهم لم يؤمن وسيحاسبهم الله يوم القيامة ويدخل كثيرا منهم في جهنم ليعذبوا فيها على سوء عملهم (الاعراف ٣٨ و ١٣٧٩ ، الرحمن ٣٩ ، السجدة ١٣) .

من هذا يتبين انهم وان اتفقوا مع الملائكة في مادة خلقهم وهي النار وفي بعض الخصائص والأحوال الا أن أحوالهم أشد شبيهاً بأحوال الانس . ويقترب ذكرهم بالانس في عشر آيات ، فهم ليسوا جميعا بمهتدين وان الرسل تأتيهم (الانعام ١٣٠) وقد استمع بعضهم للنبي وصاروا مسلمين ، وكانت جيوش سليمان منهم ومن الانس (النحل ١٧) وقد أتاه أحدكم عرش بلقيس ويبدو انهم لا يرون بالعين الانسانية اذ لم يشر القرآن الى ان الانس ترى الجن ولم يذكر انهم سخرخوا لغير سليمان . ولا يعتبر الايمان بهم جزءاً أساسياً من العقيدة الاسلامية .

ولعلمهم اذا مساوا انسانا صار شاذاً أي به جنة (الاعراف ١٨٤ ، المؤمنون ٢٥ و ٧٠ ، سبأ ٨ و ٤٦) وقد اتهم المشركون الرسول بأن به جنة وهو اتهم باطل .

البعث والقيامة :

ومن المبادئ الأساسية في الاسلام فكرة البعث والقيامة فان الله تعالى خالق كل شيء والقادر على كل شيء سوف يعيد الخلق كما انشاء أول مرة وينشر الناس من القبور ويبعثهم الى الحياة . وقد سمي هذا اليوم في القرآن بعدة أسماء منها يوم الآخرة (وقد وردت في مائة وعشر آيات) ويوم الآخر (في ستة وعشرين آية كلها تقريباً مدنية) ويوم القيامة (في سبعين آية) والحشر (في ثلاثين آية) ويوم البعث (في ثلاث آيات عدا مشتقات هذه الكلمة) ويوم الدين (في سبع آيات) ويوم الفصل (في ست آيات) ويوم الحساب (في أربع آيات) ويوم الجمع ويوم التلاقي ويوم الحسرة ويوم الآفة والصاخة والقارعة والغابن (وقد ذكرت كل منها في آية) .

ويأتي يوم القيامة بغثة (الانعام ٣١ و٤٤ و٤٧ ، الاعراف ٩٥ و١٨٢ ، يوسف ١٠٧ ، الانبياء ٤٠ ، الحج ٥٥ ، الشعراء ٢٠٢ ، الزمر ٥٥ ، الرزخرف ٦٦ ، محمد ١٨) . وهو يأتي بصيحة (يسن ٢٩ و٤٩ و٥٣ ص ١٥ ق ٤٢) أو بصيحتين ، ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون واشترقت الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجي بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون (الزمر ٦٨ - ٦٩) وتتم هذه الصيحة بأن ينفخ في الصور (الانعام ٧٣ ، الكهف ٩٩ ، طه ١٠٢ ، المؤمنون ١٠١ ، النحل ٨٧ ، يسن ٥١ ، الزمر ٦٨ ق ٢٠ ، الحاقة ١٣ سبأ ١٨) .

وعندما تقوم القيامة ترج الأرض رجا (الواقعة ٥) أما الجبال فتسير سيرا (الطور ١٠ ، التكوين ٣ ، الكهف ٤٧) وتسير بسا (الواقعة ٥) تسف (المرسلات ١٠) وتذك دكة واحدة (الحاقة ١٤) وتصبح كالعن (المعارج ٩ ، القارعة ٥) وتسير سرايا (النبا ٢٠) أما البحار فتفجر (الانفطار ٣) وتسجد (التكوين ٦) . وأما السماء فتنفطر (الانفطار ١) وتكتشط (التكوين ١١)

وتفرج (المرسلات ٩) وتنشق (الحاقة ١٦ ، الانشقاق ١ ، الفرقان ٢٥)
وتأتي بدخان ميين (الدخان ١٠) وتبور مورا (الطور ٩) وتطوى كطي
السجل للكتب (الانبياء ١٠٤) • أما النجوم فتطمس (المرسلات ٨) وتكدر
(التكوير ٢) وتبعثر القبور (الانفطار ٤ ، العاديات ٩) ويخرج الناس من
الأجنات سراعا (يس ٥١ ، القمر ٧ ، المعارج ٤٣) •

ويأتي تعالى والملاك صفيا صفيا (النبأ ٣٨ ، الفجر ٢٢) ويحمل عرشه
تعالى يومئذ ثمانية (الحاقة ١٧) •

ويخرج الله لكل انسان «يوم القيامة» كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك
كفى بنفسك اليوم عليك حسبا • (الاسراء ١٤) ووضع الكتاب فترى
المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة
ولا كبيرة الا أحصاها (الكهف ١٩ ، انظر أيضا سبأ ٣) • فلما من أوتي
كتابيه يمينه فيقول هاكم اقرأوا كتابيه اني ظننت اني ملاق حسابه • وأما
من أوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه ولم أدر ما حسابيه
(الحاقة ١٩ - ٢٠ و ٢٥ - ٢٦ ، انظر أيضا الاسراء ٧١ ، الانشقاق
٧ - ١١) •

جهنم :

ان الذين تزيد ضرورهم على حسناتهم ينالون في الآخرة جزاءهم
وهم يذهبون الى النار (وقد ذكرت في ١٣٠ آية) أو جهنم (وقد ذكرت
في ٧٩ آية) أو سقر (وقد ذكرت في ٣ آيات) • وجهنم لها سبعة أبواب
لكل باب منهم جزء مقسوم (الحجر ٤٤) عليها تسعة عشرين من الملائكة
(أنظر المدثر ٣٠ - ٣١) وهم غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون (التحريم ٦) وجهنم وقودها الناس والحجارة (البقرة ٢٤ ،
التحريم ٦) والذين يدخلونها يقاسون من سموم وحميم • وظل من
يحموم • لا بارد ولا كريم (الواقعة ٤٧ - ٤٤) ولهم من فوقهم ظلل من

النار ومن تحتهم ظلل (الزمر ١٦) • وهم يؤخذون النواصي والاقسام
(الرحمن ٤١) واذا الاغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون • في الحميم ثم
في النار يسجرون (غافر ٧١ - ٧٢ أنظر أيضا ابراهيم ٤٩ ، الانسان ٤)
وهذه السلسلة ذراعها سبعون ذراعاً (الحاقة ٣٢) • فالذين كفروا قطعت
لهم ثياب من نار يصب فوق رؤوسهم الحميم • يصهر به ما في بطونهم
والجلود • ولهم مقامع من حديد • كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم
اعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق (الحج ١٩ - ٢٢) وكلما نضجت
جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها (النساء ٥٦) • وهم لا يذوقون فيها برداً
ولا شرباً • الا حميماً وغساقاً (النبا ٢٤ - ٢٥) ويسقى من ماء صديد
يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن
ورائه عذاب عظيم (ابراهيم ١٦ - ١٧) ولهم شراب من حميم وعذاب أليم
(الانعام ٧٠ ، يونس ٤ أنظر أيضا ص ٥٧ الدخان ٤٦ ، الواقعة ٤٢ و ٥٤ ،
محمد ١٥) • ان الضالين المكذبين في جهنم لا يكلون من شجرة الزقوم •
فماثلون منها البطون • فشاربون عليه من الحميم • فشاربون شرب الهم
(الواقعة ٥٢ - ٥٥) وان شجرة الزقوم • طعام الأنيم • كالمهل يغلي في
البطون كغلي الحميم (الدخان ٤٣ - ٤٦) • أما شجرة الزقوم فانها شجرة
تخرج في أصل الجحيم • نطقها كأنه رؤوس الشياطين فانهم لا يكلون منها
فماثلون منها البطون • ثم ان لهم عليها لشويها من حميم (الصافات ٦٥-٦٨) •
فالذين يذهبون الى جهنم ليس لهم طعام الا من ضريع • لا يسمن ولا يغني
من جوع (الغاشية ٦ - ٧) •

الجنة :

أما من ثقلت موازينهم وأوتوا كتابهم بيمينهم لان أعمال الخير عندهم
تفوق أعمال الشر فانهم يذهبون الى الجنة (وقد وردت بصيغة المفرد في ٦٩
آية وصيغة الجمع في ٦٩ آية أيضا منها ١١ مضافة الى عدن ووردت باسم
النعم ٦ مرات و ٨ مرات جنات النعيم و ٣ مرات جنة النعيم ومرتين باسم
الفردوس ومرة باسم الكوثر) •

ان الجنة تجري من تحتها الأنهار (وقد ذكر ذلك في ٣٧ آية) وفيها
أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة
للشاربين وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من
ربهم (محمد ١٥) وفي الجنة للذين اتقوا ربهم غرف من فوقها غرف
مبنية تجري من تحتها الأنهار (الزمر ٢٠ ، أنظر أيضا العنكبوت ٥٨ ، سبأ
٣٧ ، الفرقان) وفيها أيضا فاكهة كثيرة (ص ٥١ ، الزخرف ٧٣ ، أنظر
أيضا المراتل ٤٢ ، يس ٥٧ ، الدخان ٥٥ ، الطور ٢٢ ، الرحمن ٥٢ ،
عبس ٣١ ، الواقعة ٢٠) وفيها نخل وزمان (الرحمن ٦٨) . وفيها لحم مما
يشتهون (الطور ٢٢) ولحم طير (الواقعة ٢١) .

وفيها أيضا سرر مصفوفة (الطور ٢٠) وموضونة (الواقعة ١٥)
ومرفوعة (الغاشية ١٣) يجلس الناس عليها متقابلين (الحجر ٤٧ ، الصافات
٤٤) . كما ان فيها آرائك يتكئون عليها (الكهف ٣١ ، يس ٥٦ ، الانسان
١٣ ، المطففين ٢٣ ، الفجر ٣) . وفيها نسارق مصفوفة وزرايبي مبنوة
(الغاشية ١٥) ويتكئون أيضا على رفرف خضر وعبقري حسان (الرحم ٧٦)
وعلى فرش بطائنها من استبرق (الرحمن ٥٤) . وأهل الجنة يلبسون ثيابا
خضرا من سندس واستبرق (الكهف ٣١ ، أنظر أيضا الدخان ٥٣ ، الانسان
٢١) . وهم يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤ ولباسهم فيها حرير
(فاطر ٣٣ ، الحج ٢٣) . وهم يشربون بكأس (النبأ ٣٤ ، الطور ٢٣) من
معين (الصافات ٤٥ ، الواقعة ١٨) مزاجها كافورا (الانسان ٥) وزنجبلا
(الانسان ١٧) .

ويطاف عليهم بصحاف من ذهب (الزخرف ٧١) وآنية من فضة
(الانسان ١٥) وبأكواب من قوارير (الانسان ١٥) وأباريق (الواقعة ١٨ ،
أنظر أيضا عن الأكواب الزخرف ٧١ ، الغاشية ١٤ ، الواقعة ١٨) .

ويطوف عليهم ولدان مخلدون (الواقعة ١٧ ، الانسان ١٩) وعلمان
لهم كأنهم لؤلؤ مكنون (الطور ٢٤) .

وفي الجنة قاصرات الطرف عين (الصافات ٤٨) وأتراب (ص ٥٢) لم
يطسهن أنس قبلهم ولا جان (الرحمن ٥٦) وبحور عين (الدخان ٥٤)
كأمثال اللؤلؤ المكنون (الواقعة ٢٢) +

ويدخل المتقون الجنة مع زوجاتهم (الزخرف ٧٠ ، أنظر أيضا يس
٥٦) ويتزوجون بحور عين (الدخان ٥٤ ، الطور ٢٠) (ولا بد أن الزواج
بالبحور العين يخص العزاب) .

ان الذين يدخلون الجنة لا يسبهم فيها نصب وما هم منها بمخرجين
(الحجر ٤٨) وهم لا يدوقون فيها الموت الا الموتة الأولى (الدخان ٥٦) وهم
فيها خالدون ، كما ان اهل النار يبقون فيها خالدين (وقد ذكر خلود اهل
الجنة وأهل النار في تسعة وستين آية) + ولا يزال الذين كفروا في مربة
منه حتى تأتيهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذاب يوم عظيم + (الحج ٥٥) .

وفي الجنة وجههم يوجد حجاب واعراف عليه رجال ونادي + أصحاب
الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد
ربكم حقاً قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين + الذين
يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجاً وهم بالآخرة كفرون + وبينهما حجاب
وعلى الاعراف رجال يعرفون كلاً بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام
عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون + وإذا صرفت أنظارهم تلقاء أصحاب النار
قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين + ونادي أصحاب الاعراف رجالا
يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون (الاعراف
٤٤ - ٤٨) + ولا ريب ان ظاهر معنى الآية يدل على أن أصحاب الاعراف
هم الذين عند الحجاب الذي يحجز بين الجنة وجهنم وليسوا من تعادل
حسنتهم وسيئاتهم كما يرى بعض المفسرين فان أهل التعادل لم يشر عنهم
القرآن بشي واضح +

اهمية فكرة البعث :

ولا ريب ان لفكرة البعث أهمية كبرى في النظام الاخلاقي والاجتماعي

للإسلام ، وذلك لأن البعث يتبعه يوم الحساب الذي يتقرر فيه نصير الإنسان حيث يحصل على السعادة والراحة الأبدية ويخلد في الجنة أو يذهب إلى حيث العذاب الأبدي . وحصوله على إحدى هاتين النتيجةين يتوقف على أعماله في الدنيا . ففي يوم الحساب يؤتى كل امرئ كتابه بيمينه ولا يذر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها فأما من ثقلت موازينه بعمل الخير والصلاح في الدنيا ينال الجنة ، وأما من فاقت أعماله الشريرة الخير فإنه يذهب إلى جهنم . ولما كان المسلمون يدخلون الجنة فإن هذا سيكون دافعا لهم على عمل الخير في الدنيا وتجنب عمل الشر .

وفكرة الآخرة فوق ذلك تعطي الناس أملاً في الحياة ، إذ أن حياة الآخرة طويلة جداً والحياة الدنيا قصيرة وهي دار لهو فلا يكون قصر العمر مصدراً لليأس .

ثم إن في الحياة الدنيا كثيراً من المصاعب والآلام والاحزان ولولا أمل الآخرة لاستولى اليأس على النفوس . ففكرة الآخرة إذاً تبعث على الأمل وتحبي التفاؤل وتحمل الناس على عمل الخير والصلاح وتجنب عمل الشر .

المقاييس الأخلاقية :

ومن الميزات الرئيسية للإسلام تأكيده على الأخلاق واعتباره إياها المقاييس الأوجد للتفاضل بين الناس . يا أيها الناس إنما خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير . (الحجرات ١٣) . والتقوى هنا هي الأخلاق . وأمام هذا المقاييس يستوي الناس بحرف النظر عن أصلهم وجنسهم ولونهم ، ومثل هذا الفارق الأخلاقي لا يقوم على أساس الوراثة ولا هي وقت على فرد دون آخر كلا بل هي مكتسبة بمقدور كل إنسان أن يعملها وهي واقعية وليست خيالية ، كما أنها أساس المجتمع وأساس نوال الجنة والسعادة الأبدية . ومن هنا جاءت مسؤولية الإنسان .

والمسؤولية الاخلاقية في الاسلام فردية فالانسان يحزى بما كسبت يده فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره (الزلزلة ٧ - ٨) ولا تزر وازرة وزر اخرى (الانعام ١٦٦٤ ، الاسراء ١٥ ، فاطر ١٨ ، الزمر ٧ ، النجم ٣٨) ويوم القيامة لا ينال والده عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً بل يكون كل انسان مسؤولاً عن اعماله . والاسلام في هذه النقطة يختلف مثله اختلافاً أساسياً عن البداهة التي تؤكد على المسؤولية الاجتماعية والتي تأخذ الفرد بحريته غيره وخاصة في الثار والدية ، كما يختلف مثله عن كثير من المجتمعات التي ترى مقياس التفاضل بالنسب والوراثة ، أو بالثروة والمركز والنفوذ المادي .

على ان الاخلاق الاسلامية ذات رسالة اجتماعية . فالاسلام جاء بكثير من المبادئ التي من شأنها تنظيم العلاقات بين الناس كالصدق في القول والمعاملة والعطف والبر والاحسان ومساعدة الفقراء والمساكين واعطاء الصدقات للمحتاجين والتعاون والتآزر والبر بالوالدين وغير ذلك من الصفات الاخلاقية الحميدة التي من شأنها أن تؤدي الى تنظيم المجتمع وسعادته واستقراره . قل تعالوا ائتم ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً ولا تقتلوا اولادكم من اطلاق نحن نرزقكم وايامهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون . ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده . وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفساً الا وسعها وإذا قُلتُم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون . (الانعام ١٥١ - ١٥٢ ، أنظر أيضاً الاسراء ٣٣ - ٣٧) . ولا شك ان هذه الآيات التي اجملت المبادئ الاجتماعية الاسلامية هي بعض الآيات الكثيرة التي تدعو الى ذلك .

والاخلاق الاسلامية لا تقتصر على مجرد الاعمال الخارجية بل تؤكد على الاعمال الباطنية وتعتبر النيات اهتمام كبيراً . يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم . (الشعراء ٨٩) . ومن يعظم شعائر الله فانها من

تقوى القلوب » (الحج ٣٢) وقد جاء في الحديث « إنما الأعمال بالنيات
وإنما لكل امرئ ما نوى » • ولا ريب أن الله بكل شيء عليم وهو يعلم
ما تخفي الصدور ويعلم ما تونس به نفس الإنسان وهو أقرب من حبل
الوريد (انظر ق ٦) وهو لا تخفى عليه خافية ويحاسب الناس يوم القيامة
على أعمالهم ومقاصدهم ويجزي كل نفس بما كسبت • ويوم القيامة يؤتى
كل امرئ كتابه يمينه ولا يذر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها • كل هذا
يجعل من يدين بالإسلام عليه أن يخلص نيته ويظهر قلبه ويصفي سريرته
ويهجر النفاق والفساد •

الفصل التاسع عشر

الأدلة القرآنية على تطور الدعوة

آيات الله :

ان القرآن هو الوثيقة الكبرى التي نعرف منها تطورات الدعوة الإسلامية . ومع اننا لا نستطيع أن نعين بضبط ودقة ترتيب نزول كافة الآيات ، كما ان كتب السيرة والحديث لا تقدم معلومات مفيدة عن هذا الدور المبكر ، الا اننا يمكن أن نقول بصورة ختمية غير حازمة ان الآيات الأولى كانت تؤكد على عظمة الله وقدرته وآثار خلقه وأعماله . وتدعو الناس الى أن « ينظرون ويبصرون ويعقلون ويتفكرون » في آثاره في السكون . كما انه بين وفصل آياته في الكون ليريه عظمته وأعماله . ومن هذه الآيات انه « هو الذي انزل من السماء ماءً لكم منه شراب ومنه شجرة تيسمونه » ثبت لكم به الزرع والزيتون والتخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون . وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون » (النحل - ١٠ - ١٢) « والله انزل من السماء ماءً فلجيا به الارض بعد موتها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون » وأن لكم في الانعام لعبرة نسقيكم منها في بطونه من بين فرت ودم لبناً خالصاً سائفاً للشاربين . ومن ثمرات التخيل والاعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً ان في ذلك لآية لقوم يعقلون . وأوحى ربك الى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتاً ومن الشجر وما يعرشون . ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللاً يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون » (النحل ٦٥ - ٦٩) . « ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا اتم بشر تتشرون . ومن آياته أن خلق لكم من انفسكم ازواجاً لتسكنوا اليها وجعل بينكم

مودة ورحمة ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون • ومن آياته خلق السموات
والارض واختلاف ألستكم ان في ذلك آيات للعالمين • ومن آياته منامكم
بالليل والنهار وابتعاؤكم من فضله ان في ذلك آيات لقوم يسمعون • ومن
آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من السماء ماءً فيحيي به الارض
بعد موتها ان في ذلك آيات لقوم يعقلون • ومن آياته ان تقوم السماء
والارض بأمره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون • (الروم
٢٠ - ٢٥) • وآية لهم الارض الميتة احييناها وأخرجنا منها حياء فمنته
ياكلون • وجعلنا فيها جنات من نخيل واعاب وفجرنا فيها من العيون •
ليأكلوا من ثمره وما عملته ايديهم ألا يشركون • سبحان الذي خلق
الازواج كلها مما تبت الارض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون • وآية
لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون • والشمس تجري لمستقر
لها ذلك تقدير العزيز العليم • والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون
القديم • لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل
في فلك يسبحون • وآية لهم انا جعلنا ذريتهم في الفلك المشحون • وخلقنا
لهم من مثله ما يركبون • وان نشأ نفرقهم فلا صريح لهم ولا هم يتقنون •
الارحمة منا ومتاعاً الى حين • (يس ٣٣ - ٤٤) • ان في السموات والارض
آيات للمؤمنين • وفي خلقكم وما ينث من دابة آيات لقوم يؤمنون •
واختلاف الليل والنهار وما انزل الله من السماء لن رزق فأحيا به الارض
بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون • (الحج ٣ - ٥) • وهو
الذي مد الارض وجعل فيها رواسي وانهاراً ومن كل النمرات جعل فيها
وزوجين اثنين يغشى الليل والنهار ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون • وفي
الارض قطع متجاورات وجنات من اعصاب وزرع ونخيل حسنون وغير
صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك
آيات لقوم يعقلون • (الرعد ٣ - ٤) • وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحوبا
آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلاً من ربكم ولتعلموا عدد
السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلاً • (الاسراء ١٢) • خلق

السموات والارض بالحق ان في ذلك لآية للمؤمنين » (العنكبوت ٤٤ ،
الشورى ٢٩ ، الجاثية ١٣) « ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر »
(فصلت ٣٧ كذلك آل عمران ١٩٠ والنحل ٨٦) « ومن آياته الجوار
في البحر كالأعلام ان يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره ان في
ذلك لآيات لكل صبار شكور » (الشورى ٣٣ أنظر أيضا الجاثية ١٢ ،
لقمان ٣١) « الله يتوفي الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك
التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى » (الزمر ٤٢)
« الذي جعل لكم الارض مهاداً وسلك فيها سبلاً وانزل من السماء ماءً
فاخرجنا به أزواجاً من نبات شتى » كدوا وارعوا انعامكم ٥٩٠ » (طه
٥٣ - ٥٤) « ان الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر » (الزمن ٥٢) « أو لم
يروا الى الطير مسخرات في جو السماء ما يمسكهن الا الله ان في ذلك
لآيات لقوم يؤمنون » (النحل ٧٩)

ولا تقتصر آيات الله على مظاهر خلقه في الكون فحسب بل تشمل
أيضاً أحداث التاريخ وما أصاب الأمم الغابرة « أو لم يهد لهم كم
أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات أفلا
يسمعون » (السجدة ٣٦) « وهكذا كان لنبأ في مساكنهم آية (سبأ ١٥)
ولركريا وعيسى آية (آل عمران ٤١ ، مريم ١٠ ، الانبياء ٩١ ، المؤمنون
٥٠) وفي يوسف واخوته آية للسائلين (يوسف ٧) وفي اغواء ابليس
للناس (الشعراء ١٧٤) وقصة نوح (الشعراء ١٢١ ، المؤمنون ٣٠ ،
العنكبوت ١٥) وثمود (الشعراء ١٥٨ ، الاعراف ٦٤ و ١٠١) ولوط
(الشعراء ١٧٤ ، النحل ٥٢ ، الحجر ٧٥) وابراهيم (العنكبوت ٢٤)

الرسول بشر :

وقد أكد القرآن الكريم ان الرسول بشر اوحى اليه كما اوحى
الى الذين من قبله من الرسل ، وأنه لا يستطيع أن يتجاوز في دعوته

ما يأمره تعالى به وما يوحى اليه • قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الي
 انما الحكم اله واحد • (الكهف ١١٠ ، فصلت ٦) • قل سبحان ربي
 هل كنت الا بشراً رسولاً • (الاسراء ٩٣) • قل ما كنت بدعاً من الرسل
 وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ان اتبع الا ما يوحى الي وما أنا نذير •
 (الاحقاف ٩) • وما أرسلنا قبلك الا رجالاً نوحى اليهم فاسألوا أهل
 الذكر ان كنتم لا تعلمون • (الانبياء ٧ ، يوسف ١٠٩ ، النحل ٤٣)
 • رفع الدرجات ذو العرش يلقي الروح من أمره على من يشاء من
 عباده لينذر يوم التلاق • (غافر ١٥) • قل لا أقول لكم عندي خزائن
 الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك ان اتبع الا ما يوحى الي قل
 هل يستوي الاعمي والبصير أفلا تتفكرون • (الانعام ٥٠) • وقالوا لولا
 انزل عليه آية من ربه قل انما الآيات عند الله وانما أنا نذير مبين •
 (العنكبوت ٥٠) • واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما
 أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون • قل نزله روح القدس من ربك بالحق
 ليثبت الذين آمنوا وهدى للمسلمين • (النحل ١٠١ - ١٠٢) • انه لقول
 رسول كريم • وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون • ولا بقول كاهن
 قليلاً ما تذكرون • تنزيل من رب العالمين • ولو تقول علينا بعض الأقاويل
 لأخذنا منه باليمين • ثم لقطعنا منه الوتين • فما منكم من أحد عنه
 حاجزين • (الحاقة ٤٠ - ٤٧) • ويقولون لو انزل عليه آية من ربه
 قل انما الغيب لله فانتظروا اني معكم من المنتظرين • (يونس ٢٠)
 • واذا تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن
 غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن ابده من تلقاء نفسي ان اتبع الا
 ما يوحى الي اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم • قل لو شاء
 الله ما تلوته عليكم ولا ادراكم به قصد ليش فيكم عمراً من قبله أفلا
 تعقلون • (يونس ١٥ - ١٦) • أم يقولون افترأه قل فأتوا بعشر سور

مثله مقتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين . فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا الله فهل انتم مسلمون » (زهود) « أم يقولون افتراء قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين » (يونس ٣٨) « واذا لم تأتكم آية قالوا لولا اجئتنا قبل انما اتبع ما يوحى الي من ربي هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون » (الاعراف ٢٠٣) « ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه انما انت منذر ولكل قوم هاد » (الرعد ٧) .

رسول الله :

ان الله تعالى يرسل رسالاته الى من يصطفيه من الناس ويجعلهم رسلا وانبياء لينبئوها الى الناس وان محمدا خاتم النبيين وقد اصطفاه الله لينبئ رسالته للناس « هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله » (التوبة ٣٣ ، الفتح ٢٢ ، الصف ٩) « وقد تكرر ورود « أرسلناك » في ثلاثة عشر موضعا من القرآن ، « وأرسلنا الرسل اثنين واربعين مرة » « وارسل الرسل » أكثر من مائتي مرة . وعلى الرسول أن يبلغ هذه الرسالة « يا أيها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك » (المائدة ٦٧) « وما على الرسول الا البلاغ المبين » (النور ٥٤ ، العنكبوت ١٨ ، التغابن ١٢ ، أنظر أيضا آل عمران ٢٠ ، المائدة ٩٢ و ٩٩ ، الرعد ٤٠ ، النحل ٨٢ ، يس ١٧ ، الشورى ٤٨) . وهذه الرسالة هي تذكرة « كلا انها تذكرة فمن شاء ذكره » (المدثر ٥٥ ، عبس ٢٢) وعلى الرسول أن يذكر (أنظر الغاشية ٢١ ، الأعلى ٩ ، الطور ٢٩ ، الذاريات ٥٥ ، ق ٤٥) فهو مذكر « فذكرنا انما انت مذكر » (الغاشية ٢١) وقد ارسل أيضا بشيرا بالجنة ونذيرا بالنار « وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا » (الاسراء ١٠٥ ، الفرقان ٥٦) « انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا » (البقرة ١١٩ ، أنظر أيضا المائدة ١٩ ، الاعراف ١٨٨ ، سبا ، فصلت ٤) « كما ارسل شاهدا عليهم » (الاحزاب

٤٥ ، الفتح ٨) « وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين » (البقرة ٢١٣ ، النساء ١٦٥ ، الانعام ٤٨ ، الكهف ٤٦) •

تذكير بالامم الاخرى :

وقد ذكرهم بما أحاق بالامم الاخرى (أو لم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا في الارض فآخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق • (غافر ٢١ ، ٣٧ ، أنظر يوسف ١٠٩) • وفي ذكر قصص الامم الاخرى أيضا تسجيع للرسول وتقديم الموعظة والذكرى • وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين • (هود ١٢٠) • فاقصص القصص لعلهم يتفكرون • (الاعراف ١٧٦) • وتلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين • (هود ٤٩) •

ان هذه القصص هي أحسن القصص (يوسف ٣) فيها نباههم بالحق (الكهف ١٣) وفي قصصهم عبرة لاولى الالباب (يوسف ١١) ولا ريب ان الانبياء لم يذكروا جميعا • منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقص • (غافر ٨٧ أنظر أيضا النساء ١٦٤) •

تكرر قصة كل نبي في بضعة أماكن من القرآن وتؤكد بأن الانبياء بشر اختارهم الله لتبليغ رسالاته ، وانهم لاقوا العنت ، فقد كذبهم قومهم وسخرؤا منهم وقالوا لهم ما بقوله المشركون للرسول • ما يقال لك الا ما قد قبل المرسل من قبلك ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم • (فصلت ٤٤) ولكن الحق ينتصر أخيرا ويتدمر الكافرون المكابرون في هذه الدنيا وينتصر الانبياء ويعلو الحق رغم ما يلاقيه من مصاعب •

ولقد تكرر في القرآن ذكر قصة نوح وابراهيم وموسى وعيسى وعاد وشمود ولوط وسليمان وداود ويونس وأيوب وزكريا ، كما ذكر اسحاق

ويعقوب واسماعيل وذو الكفل والياس واليسع وشعيب ؟ وقصصهم تكرر بصورة خاصة في سورة الاعراف وهود وابراهيم والشعراء والانبياء والحجج والفرقان والنحل والعنكبوت والصفات وص وغافر وفصلت وق والذاريات والحاقة حيث يرد في كل من هذه السور قصة عدد من الانبياء (١) .

عيب آلهة المشركين :

ثم نزلت آيات تعيب آلهتهم التي يعبدونها من دون الله وتعتها يشتى النعوت « ايشركون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون » ولا يستطيعون لهم نصرا ولا انفسهم ينصرون . وان تدعوهم الى الهدى لا يشعروكم سواء عليكم ادعوتهم أم اتم صامتون . ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين . ألهم ارجل يمشون بها أم لهم ايد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون . ان وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين . والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون » (الاعراف ١٩١ - ١٩٧) « والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون . أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون » (النحل ٢٠ - ٢١) « قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات أم آتيهم كتابا فهم على بينة منه بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الاغوروا » (فاطر ٤٠ انظر أيضا الاحقاف ٤ - ٥) « واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشورا » (الفرقان ٣) « هذا خلق الله فأروني ماذا خلق

(١) للدكتور خلف الله رسالة (الفن القصصي في القرآن) وفيها بحث وتحليل لما ورد في القرآن من قصص .

الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين » (لقمان ١٦) « يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب » (الحج ٧٣) « واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون » لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون » (بين ٧٤ - ٧٥) « قل من رب السموات والارض قل الله قل اذا خذتم من دونه أولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا قل هل يستوي الاعمى والبصير أم هل تستوي الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار » (الرعد ١٦) « قل اندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على عقابنا بعد اذ هانا الله كالذي استهونه الشياطين في الارض حيران له اصحاب يدعونه الى الهدي أتيتنا قل ان هدى الله هو الهدي وأمرنا لنسلم لرب العالمين » (الانعام ٧١) « له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء الا قباض كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا في ضلال » (الرعد ١٤) « قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل الشوكلون » (الزمر ٣٨) « قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا » (الاسراء ٥٦) « ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيرا » (الفرقان ٥٥) « ويعبدون من دون ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » (يونس ١٨) « ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون » (النحل ٧٢) « والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطير » ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم واولئكم ستموا ما استنجوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينلك مثل خير » (فاطر ١٣) « قل ادعو الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في

السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير »
 (سبأ ٢٢) « ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد
 بالحق وهم يعلمون » (الزخرف ٨٦) « أم اتخذوا من دون الله شفعاء
 قل أو لو كانوا لا يسلكون سبيلا ولا يعقلون » (الزمر ٤٣) « والله يقضي
 بالحق والذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء ان الله هو السميع
 البصير » (غافر ٢٠) .

« وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن
 وان هم الا يخرصون » (يونس ٦٦) « ويعبدون من دون الله ما لم ينزل
 سلطانا وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير » (الحج ٧١) « مثل
 الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذ بيتا وان أوهن
 السبوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون » (العنكبوت ٤١) « ولئن ادعوا
 شركاءكم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم » (القصص ٦٤) « ويوم يحشرهم
 وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا
 السبيل » قالوا سبحانه ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء
 ولكن منعتمهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا » (الفرقان ١٨)
 « ان هي الا أسماء يسميونها أنتم وآباؤكم ما انزل الله بها من سلطان ان
 يتبعون الا الظن وما هوى النفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى »
 (النجم ٢٣) .

مهاجمة المشركين :

ولم تقتصر الآيات على تسفيه آلهتهم بل وصفتهم بأوصاف شديدة
 « انكم وما تعبدون من دون الله حطب جهنم أنتم لها وازددون »
 (الانبياء ٩٨) « فما لهم عن التذكرة معرضين » كأنهم حمر مستقرة .
 فرت من قسورة » (المدثر ٤٩ - ٥٦) « أم تحسب ان أكثرهم يسمعون
 أو يعقلون ان هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلا » (الفرقان ٤٤) « انا
 جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي الى الأذن تهم مقمضون » وجعلنا من بين

أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فاغشيئناهم فهم لا يبصرون • وسواء عليهم
أن نذرتهم أم لم نذرهم فهم لا يؤمنون • (يس ٨ - ١٠) • ومن يهد
الله فهو المهتدي ومن يضل فلن تجد لهم أولياء من دونه ونخسرهم يوم
القيامة على وجوههم عمياً وبكماً وصماً ماوهم جهنم كلما خبت زدناهم
سعيراً • (الاسراء ٩٧) • ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم
ولو كانوا لا يعقلون • ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدي العمى ولو
كانوا يبصرون • (يونس ٤٢ - ٤٣) • انك لا تسمع الموتى ولا تسمع
الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين • وما انت بهادي العمى عن ضلالاتهم ان
تسمع الا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون • (التمل ٨٠ - ٨١) • من
يضل الله فلا هادي له ونذرهم في طغيانهم يعمهون • (الاعراف ١٨٦)
• من كفر بالله بعد ايمانه الا من اكره وقلبه مضطرب بالايمان ولكن من
شرح بالكفر صدرا فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم • (التحل ١٠٦)
• ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم
وقراً وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول
الذين كفروا ان هذا الا أساطير الاولين • (الانعام ٢٥) •

لقد أطلق عليهم المشركون والكافرون والضالون والمجرمون
والفاسقون والآثمون وغير ذلك من أوصاف الذم • ووصف مصيرهم في
النار وعذابهم فيها بأوصاف مريعة •

مكانة المشركين :

ويشير القرآن الى المؤامرات والمكائد التي كانوا يقومون بها • أم
أمرؤا أمراً فانا مبرمون • أم يحسبون اننا لا نسمع سرهم ونجواهم بل
ورسلنا لديهم يكتبون • (الزخرف ٧٩ - ٨٠) • انهم يكيدون كيدا
وأكيد كيداً فسهل الكافرين امهلهم رويدا • (الطارق ١٥ - ١٨) • أم
يريدون كيداً فالذين كفروا هم المكيدون • (الطور ٤٢) • يوم لا يغني
كيدهم شيئا ولا هم يبصرون • (الطور ٤٦) • لاهية قلوبهم وآسروا

النجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم » (الانبياء ٣) » نحن أعلم بما يستمعون اليك اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى اذ يقول الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا » (الاسراء ٤٣) غير أنه ليست لدينا تفاصيل عن هذه المؤامرات .

تهديد الرسول :

ويظهر ان المشركين قاموا بمحاولات في تهديده واقناعه للعدول عن الدعوة الى الوحدانية فأمره تعالى ان يثبت لها » ويخوفونك بالذين من دونه ومن يضلل الله فما له من هاد » (الزمر ٣٦) » قل أعير الله اخذ ولياً فاطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم قل اني امرت أن أكون أول من أسلم ولا أكون من المشركين * قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم * من يصرف عنه يومئذ فداه الله بغير مما يشرك به فلان يمسخك بغيره * وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسسك بغير فهو على كل شيء قدير » (الانعام ١٤ - ١٧) » قل أغير الله بأمروني أعبد أيها الجاهلون * ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك وتكونن من الخاسرين * بل الله فاعبد وكن من الشاكرين » (الزمر ٦٤ - ٦٦) » ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون * انهم لن يغفوا عنك من الله شيئاً وان الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المؤمنين » (الحجية ١٨ - ١٩) » فلذلك فادع واستقم كما امرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم * الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا واليه المصير » (الشورى ١٥) ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تتصرون » (هود ١١٣) » قل اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءني اليينات من ربي وامرت أن أسلم لرب العالمين » (غافر ٦٦) » ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد قل ربي أعلم

من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين • وما كنت ترجو أن يلقى اليك الكتاب إلا رحمة من ربك فلا تكونن ظهيراً للكافرين • ولا يصدك عن آيات الله بعد إذ أنزلت اليك وادع إلى ربك ولا تكن من المشركين • ولا تدع مع الله الهاً آخر لا اله الا هو كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون • (القصص ٨٥ - ٨٨) • فاصبر لحكم ربك ولا تطع أمراً أو كفوراً • (الانسان ٢٤) • لا تجعل مع الله الهاً آخر فتقع مذبذباً مبذوراً • (الاسراء ٢٢) • فلا تلك في مربة مما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل وانا لمؤفونهم نصيهم غير منقوص • (هود ١٠٩) • قل اني امرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين • وامرت أن أكون أول المسلمين • قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم • قل الله أعبد مخلصاً له ديني فأعبدوا ما شئتم من دونه • قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين • (الزمر ١١ - ١٥) • قل انما أدعو ربي ولا أشرك به أحداً • قل اني لا أملك لكم ضراً ولا رشداً • قل اني لن يغيرني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحداً • الا بلاغاً من الله بآياته ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً • • • قل ان أدري أقرب ما توعدون أم يجعل له ربي أمداً • (الجن ٢٠ - ٢٥) •

• وما أرسلنا قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أميته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم • ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقلاسة قلوبهم وان الظالمين لفي شقاق بعيد • (الحج ٥٢ - ٥٣) • واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستمذ بالله انه هو السميع العليم • (فصلت ٣٦) • وان كادوا ليفتنوك عن الذي أوحينا اليك لتفترى علينا غيره وإذا لاتخذوك خليلاً • ولولا أن نبينا لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلاً • إذا لأذناك ضعف

الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا • وإن كاذبوا ليفتنونك
من الأرض ليخرجوك منها وإذا لا يلبثون خلافك الا قليلا • سنة من
قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لستنا تحويلا • (الاسراء ٧٣ - ٧٧) •
ويروي ابن اسحق^(١) والواقدي^(٢) ان آية « وإن كاذبوا ليفتنونك »
نزلت بعد قصة الغرائق التي تلخص بأنه لما نزلت آية « أفرايتم اللات
والعزى ومناة الثالثة الأخرى » (النجم ١٠ - ١٦) أضاف الرسول من
عنده « تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترتجى » ففرح القرشيون
وسالموا الرسول وسمع المهاجرون المسلمون في الحبشة فعادوا ، ولكن
نزلت هذه الآية وآية « وما أرسلنا قبلك من رسول ••• » انتهى
ذكرناها فصحت هذه الجملة التي هي من اغواء الشيطان ، وظل الرسول
متمكنا بالبدأ الاساسي للدعوة وهو الوحدانية • وحدير بالملاحظة ان
هذه المعبودات لم تكن في مكة ، وإن اللات ومناة لم تكن آلهة قریش
المقربة كما أن الجملة المقول اضافتها لا يتسق في المعنى مع الآية التي
بعدها « ألكم الذكر وله الأنثى » ولا يمكن أن تكون بجموعها مما
يرضي المشركين •

الصبر :

وقد أمر تعالى الرسول بالصبر والثبات « فاصبر على ما يقولون وسبح
بحمد ربك » (طه ١٣٠ ، ق ٣٩) « فاصبر كما صبر اولو العزم من
الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة
من نهار فهل يهلك الا القوم الفاسقون » (الاحقاف ٣٥) « اصبر على
ما يقولون واذكر عبدنا داوود ذا الأيد انه أواب » (ص ١٧) « فاصبر
لحكم ربك ولا تطلع منهم آتما أو كفورا » (الانسان ٢٤) « واصبر لحكم
ربك فانك بأعيننا وسبح بحمد ربك حين تقوم » (الطور ٤٨) •

(١) الطبري : ج ٢ ص ٢٢٦ •

(٢) ابن سعد : ج ١ ص ١٢٧ •

المقاطعة :

كما أمره تعالى بسقاطعتهم نظراً لعنفهم وعدم جدوى المحاولات معهم
 « قل يا أيها الكافرون • لا أعبد ما تعبدون • ولا أنتم عابدون ما أعبد •
 ولا أنا عابد ما عبدتم • ولا أنتم عابدون ما أعبد • لكم دينكم ولي دين »
 (الكافرون ١ - ٦) « قل الله أعبد مخلصاً له ديني فاعبدوا ما شئتم من
 دونه » (الزمر ١٤) « فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم
 وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا
 أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وإليه المصير »
 (الشورى ١٥) « وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم
 حتى يخوضوا في حديث غيره وأما ينسبك الشيطان فلا تتعد بعد الذكرى
 مع القوم الظالمين » (الأنعام ٦٨) « الذين يتخذون الكافرين أولياء من
 دون المؤمنين أيتعنون عندهم العزة فإن العزة لله جميعاً • وقد نزل عليكم
 في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم
 حتى يخوضوا في حديث غيره انكم إذا مثلهم » (النساء ١٣٩ - ١٤٠)
 « اتبع ما أوحى إليك من ربك لا اله الا هو واعرض عن المشركين • ولو
 شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظاً وما أنت عليهم بوكيل » (الأنعام
 ١٠٦ - ١٠٧) « قول عنهم فما أنت بملوم • وذكر فإن الذكرى تنفع
 المؤمنين » (الذاريات ٥٤ - ٥٥) « وإن كذبوك فقل لي عملي ولكم عملكم
 أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون » (يونس ٤١) « انا أنزلنا
 عليك الكتاب للحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها
 وما أنت عليهم بوكيل » (الزمر ٤١) « فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم
 حفيظاً ان عليك الا البلاغ » (الشورى ٤٨) « ولا تسبوا الذين يدعون
 من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم كذلك زينا لكل أمة عملهم ثم الى

ربهم مرجعهم فينبؤهم بما كانوا يعملون » (الانعام ١٠٨) « قول عنهم
حتى حين . واجسرهم فسوف يبعثون » (الصافات ١٧٤ - ١٧٥) ويظهر
ان الاضطهاد على المسلمين كان شديدا « قل يا عبادي الذين اسرفوا على
انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور
الرحيم » (الزمر ٥٣) .

الفصل العشرون

السابقون الاولون في الاسلام

دعوة أهل مكة :

بعد مجيئ الوحي والأمر بتبليغ الرسالة ونزول الآيات الاولى ، آمن بالرسول عدد من أهل بيته والمقربين اليه ، ثم أمره تعالى أن ينذر الناس ويبدأ بعشيرته والمقربين اليه ، واندز عشيرتك الاقربين » (الشعراء ٢١٤)
« قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى » (الشورى ٢٣) ؛ كما أمره أن ينذر قومه « وانه لذكر لك ولقومك » (الزخرف ٤٤) وأن ينذر أهل مكة « لتنذر ام القري ومن حولها » (الانعام ٩٢ ، الشورى ٧) .
وعلى هذا نزل القرآن باللغة العربية وهي لغة أهل مكة والحجاز والجزيرة « وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه لينبئ لهم » (ابراهيم ٤) « لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين » (الشعراء ١٩٥) .

من الطبيعي أن يبدأ الرسول دعوته بانذار عشيرته الاقربين ، اذ أن مكة بلد توغلت فيه الروح القبلية ، فبدء الدعوة بالعشيرة قد يعين على نصرتها وتأييده وحمايته . كما ان القيام بالدعوة في مكة لا بد أن يكون له أثر خاص ، لما لهذا البلد من مركز ديني خطير ؛ فجلبها الى حضيرة الاسلام لا بد وأن يكون له وقع كبير على بقية القبائل . ولا يخفى ان نزول القرآن باللغة العربية يساعد على تفهم الناس له .

على ان هذا لا يعني ان رسالة الاسلام كانت في أدوارها الاولى محدودة بقرش ؛ لان الاسلام كما يتجلى من القرآن اتخذ الدعوة في قرش كخطوة أولى لتحقيق رسالته العالمية . والواقع ان كثيرا من الآيات المكية كانت تنص على ان القرآن « ما هو الا ذكر للعالمين » (هود ١١٤) ،

الانعام ٩٠ ، التكوين ٢٧ ، القلم ٥٢ ، الامر الذي يدل على ان فكرة الدعوة العالمية كانت قائمة منذ هذا الوقت المبكر .

علاقاته مع العشائر :

ومما يجدر ذكره ان نظام الزواج في مكة لم يكن مقتصرًا على داخل العشيرة بل كان الزواج خارج العشيرة شائعًا ايضًا ، مما ساعد على ربط الرسول بصله القرابة مع كافة العشائر . وفي تفسير آية « قل لا ابا لكم عليه اجرًا الا المودة في القربى » يروي الطبري عن ابن عباس انه لم يكن يعن من بطون قريش الا وبين رسول الله وبينهم قرابة (١) .

والواقع اننا اذا اعتبرنا عشيرته هم من تحدر عن عبدالمطلب جده وذهب جد امه : واقتصرنا على ذلك ، وجدنا ان لعشيرته علاقات زواج بكافة عشائر مكة وبكثير من العشائر القاطنة خارجها .

فقد كانت ابتداء رقية وكلثوم عند عتبة وعتبة ابنة عمه ابي لهب قبل ان يفرق بينهما الاسلام (٢) ؛ وكانت ابنة فاطمة عند علي ابن عمه ابي طالب كما ان معتب ابن عمه ابي لهب تزوج من فاختة ابنة عمه المقوم ، بعد ان طلقها زوجها الاول مسعود الثقفي ؛ ثم تزوجها ابو سفيان ابن عمه الحارث بعد انفصالها عن معتب . وتزوج ربيعة ابن عمه الحارث من أم الحكم بنت عمه الزبير ؛ وتزوجت اميمة بنت عمه العباس من العباس بن عتبة ابن عمه ابي لهب .

(١) تفسير الطبري : ج ٢٥ ص ١٥ . البخاري : كتاب المناقب ١ .
ابن حنبل ج ١ ص ٢٢٩ ، ٢٨٦ .

(٢) عن زواج بنات الرسول بولدي ابي لهب وابي العاص انظر سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ٢٩٦ - ٢٩٧ ، ٣٠٢ . نسب قريش ص ٢٢ - ٢٣ .
الطبري : ج ٢ ص ٢٩٠ ج ١٣ ص ٦٥ المحير : ص ٥٣ المعارف : ص ٦٢ .
وعن زواج زينب انظر ايضًا ابن خزم جوهرة الانساب ص ١٤ اما عن علاقات الرسول النسبية فانظر عنها نسب قريش وخاصة ص ١٧ - ٢١ المحير : ص ٦٢ - ٥١ . المعارف : ص ٥١ - ٦٢ .

أما علاقته مع بني عبد شمس فلم تكن قليلة ، فقد كانت زينب بنت الرسول زوجة ابن خالتها أبي العاص بن الربيع بن وائل ؟ ورقية زوجة عثمان بن عفان بعد انفصالها من عتبة ؟ وكلثوم تزوجها عثمان أيضا بعد انفصالها عن عتبة ووفاة اختها رقية ؟ وعمته أم حكيم بنت عبدالمطلب عند كريز بن ربيعة بن حبيب بن عبد الشمس ؟ واروى ابنة عمته أم حكيم زوجة عفان بن أبي العاص ، ثم زوجة عقبة بن أبي معيط . كما أن زينب بنت فاطمة بنت عمته أروى تزوجت الحارث بن كريز بن حبيب بن عبد شمس ؟ وتزوجت ابنتها كبشة من عبدالله بن عامر بن كريز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بعد مسيلمة الكذاب . وتزوجت هند بنت أبي سفيان من الحارث بن نوفل بن عمه الحارث بن عبدالمطلب .

فأما علاقته مع بني عبدالدار فوثيقة أيضا فإن جدته لأمه هي برة بنت عبدالعزى بن عثمان بن عبدالدار بن قصي ؟ وعمته أروى خلف عليها بعد عمير ، كلدة بن هاشم بن عبد مناف بن عبدالدار ، كما أن فاطمة ابنة عمته أروى تزوجت ارطاة بن عبد شرجيل بن هاشم بن عبد مناف بن عبدالدار ، وجمته ابنة عمته أروى تزوجها مصعب بن عمير بن عبد مناف بن عبدالدار .

وأما مع بني عبد بن قصي فقد كانت عمته أروى (وفي رواية السكري صفيية) عند عمير بن وهب بن عبد بن قصي ، كما أن أم جدته هي تخمر بنت عبد بن قصي .

أما مع بني مخزوم فقد كانت أم أبيه فاطمة بنت عمرة بن عائذ بن عمران بن مخزوم ؟ وعمته عاتكة عند أبي أمية بن المغيرة بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم ، وعمته برة عند عبدالأسد بن هلال بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم ؟ وأم حبيب بنت عمه العباس كانت عند الأسود بن سفيان بن عبدالأسد بن هلال بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم ؟ وأم هاني بنت عمه

أبي طالب كانت عند هيرة بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم ؟ وامامة بنت عمه الحمزة عند سلمة بن أبي سلمة المخزومي *

وجدير بالذكر ان عتيق بن عائذ بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم هو احد أزواج خديجة ، وهو أبو هند التي هي تحت أولاده ؟ كما ان زينب بنت مصعب ، وامها ابنة عمه الرسول ، كانت عند عبدالله بن عمران بن أبي أمية بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم .

اما علاقته ببني زهرة فتجلى في ان امه آمنه بنت وهب بن عبد مناف ابن زهرة ، وان هالة بنت اهب بن عبد مناف بن زهرة هي زوجة جده عبدالمطلب وام عدد من اعمامه ؟ وان عبدالرحمن بن الاسود بن عبد يعقوب الزهري تزوج ضباعة ، بنت عمه الزبير ، بعد المقداد ، وعبدالرحمن بن عوف تزوج حبيبة بنت عمته أميمة .

اما مع بني تيم بن مرة فان حمزة بنت عمته اروي ، تزوجها طلحة بن عبدالله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم .

كما ان اروي بنت عمه الحارث تزوجت ابا وداعة بن هيرة بن سعيد بن سعد بن سهم .

والعلاقة مع اسد بن خزيمه تظهر في ان عمته أميمة تزوجت جحش بن رثاب بن يعمر بن صبرة بن مرة بن كبير بن غنم بن دودان ابن اسد بن خزيمه .

واما مع حنظل فان عمته برة تزوجت ، بعد عبدالاسد ، من أبي رهم بن عبدالعزيز بن أبي قيس بن عبدود بن نصر بن مالك بن حنظل .

اما علاقته مع بني عبد بن حنظل فقد جاءت من خديجة التي كانت امها فاطمة بنت زائدة بن هدم بن رواحة بن حنظل بن عبد بن نعيص ؟ وام فاطمة هي هالة بنت عبد مناف بن الحارث بن منقر بن عمرو بن نعيص .
اما مع خزاعة فقد كانت صلته عن طريق زوجة عبدالمطلب وام بعض

اعمام الرسول ابني بنت هاجر بن عبد مناف بن خاطم بن حبشية بن سلول
الخزاعي .

وهو يتصل بهذيل عن طريق اميمة بنت مالث بن غنم بن حنش وهي
جدة امه ، وعن طريق أحد نساء عمه العباس .

اما مع بني هلال بن عامر فصلته عن طريق اخسدي زوجات عمه
العباس وهي لبابة بنت الحارث .

اما ثقيب : فقد كانت ام عمرو ابنة عمه المقوم عند مسعود بن معتب
الثقفي ، وخالدة ابنة عمه أبي لهب عند عثمان بن أبي العاص .

واما هوازن : فقد كانت اروى بنت عمه المقوم عند أبي مسروح
الحارث بن يعمر ؛ وصفية بنت عمه العباس عند عبدالله بن أبي مسروح
كما ان اخسدي زوجات جده هي صفية بنت جندب بن حجير بن رثاب بن
سواء بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن .

ومع سليم عن طريق عزة ابنة عمه أبي لهب التي كانت عند اوفى بن
حكيم بن امية السلمي .

ومع بني تميم عن طريق نباش بن زرارة من بني اسيد بن عمرو بن
تميم وهو زوج خديجة وأبو هالة أخت أولاده .

ومع بهراء عن طريق المقداد بن عمرو البهراني زوج ضباعة بنت
عمه الزبير .

ومع كليب عن طريق دحية بن خليفة الذي تزوج عمته درة .

ومع النسر بن قاسط عن طريق تيلة بنت جناب التي كانت زوجة
عبدالمطلب وأم بعض أعمامه .

أما مع الازد ، فقد كانت هند بنت عمه المقوم عند أبي عمرو بن عمرو
من بني النجار .

ان هذه العلاقات النسبية مع مختلف العشائر القرشية ، ومع القبائل التي كانت تقيم في اطراف مكة ضمنّت للرسول الحماية من الاعتداءات ، في ذلك المجتمع القبلي الذي يستلزم نصرة العشيرة لأفرادها وحمايتهم من الاعتداء . والواقع انه رغم خطر دعوته على الكفار الا أنه لم يجرأ أحد على الاعتداء على حياته ، لأن أبا طالب كان يحميه ، كما ان من أهم أسباب اعتناق عمه الحمزة للإسلام هو ما رآه من تطاول أبي جهل على الرسول ^(١) .

ولم تقتصر هذه الحماية على الرسول فقط ، بل عمت كل من تبعه ودان بدعوته ، والواقع ان الاعتداءات كانت في الغالب تقع على المستضعفين من العبيد أو من لا عشائر لهم .

حرم مكة :

ثم ان الدعوة الاسلامية قامت في مكة وهي حرم آمن يحمي من فيه من الاعتداء ، ولا ينزل فمن يثبت الدعوة أي عقاب رسمي ، ولا توجد فيها هيئة دنيوية تبت في الدعوة الى أي دين جديد ، كما انه لا توجد محكمة تحاكم من يثبت الدعوة ، ولا سلطة تنفيذية تطبق أحكام العقوبات ^(٢) . لذلك فبالرغم من الموقف العدائي الذي وقفه المشركون عامة ، والمتنفذون خاصة ، فاننا لا نسمع في الاخبار بذكر لأية محكمة ألفت لمحاكمته ، أو بقرار انزال عقوبة فيه أو في المسلمين . فالمعارضة التي قامت ضده وضد الاسلام هي معارضة فردية أو شعبية لا معارضة رسمية ، ان جاز لنا استعمال هذه التعابير الحديثة .

ان هذه الحرية والحماية التي كان يتمتع بها الرسول والمسلمون من أوضاع مظاهرها انهم كانوا يصلون عند الكعبة علناً ^(٣) .

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣١٢ .

(٢) انظر ص ١٩٦ - ١٩٩ .

(٣) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٣٧ ، ٣٦٥ . الطبري : ج ٢

ص ٢١٢ . ابن سعد : ج ٢ قسم ١ ص ١٩٢ .

السرية :

ثم ان الرسول كان يثبث دعوته في السنوات الثلاث الاولى بصورة سرية ، ولما أعلن الدعوة ، كان يعقد الاجتماعات في دار الأرقم بن أبي الأرقم^(١) على الصفا بصورة خاصة وشبه سرية ، وقد ساعدتهم ذلك التداول والتحدث ومناقشة أحوال المشركين وعباداتهم ونظمهم بحرية تامة وفي أمان من الأذى والاعتراض .

خلق الرسول :

وينبغي ألا يغرب عن بالنا أثر شخصية الرسول ، وقوة عقيدته وصبره وثباته وسمو نفسه ومثاقفه مما كان ضماناً لاستمرار الدعوة رغم مختلف وسائل الوعد والوعيد التي اتخذت ضده . وقد وصف القرآن الكريم أخلاق الرسول بعدة آيات « وانك لعل خلق عظيم » (القلم ٤) « فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك » (آل عمران ١٥٩) « واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين » فان عصواك نقل اني يرى . « ما تعملون » (الشعراء ٢١٥ - ٢١٦) « ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم » (فصلت ٣٤) « ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون وقول رب أعوذ بك من همزات الشياطين » (المؤمنون ٩٧) « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » (النحل ١٢٥) .

السابقون الاولون :

تجمع الروايات الاسلامية على أن خديجة بنت خويلد زوجة الرسول هي أول من آمن به ، ولكنها تختلف اختلافاً كبيراً فيما تلاها في اعتناق الاسلام من الرجال ويكاد يدور خلافهم حول ثلاثة أشخاص هم علي بن

(١) انظر عن دار الأرقم ابن سعد : ج ٣ قسم ١ ص ١٧٤ . الأزرقى :

أبي طالب ، ابن عم الرسول وزيد بن حارثة زبيده ، وأبو بكر الصديق رقيقه^(١) ، ومن الصعب البت في ترتيب أسلاف هؤلاء الثلاثة الذين كانوا السابقين الأولين ، وكلهم من أهل بيته وأشد المقربين إليه .

وقد تلا هؤلاء عدد ممن آمن بالرسول خلال الفترة التي كانت فيها الدعوة سرية ، وقد ذكر ابن اسحق أسماءهم وهم جعفر بن أبي طالب (بني هاشم) عبيدة بن الحرث (المطلب) عثمان بن عفان وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة وخالد بن سعيد بن العاص (عبد شمس) عبد بن جحش وأبو أحمد بن جحش (حلفاء بني عبد شمس) الزبير بن العوام (أسد بن عبد العزى) عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعمير بن أبي وقاص والمطلب بن أظهر (زهرة) وخباب بن الارت وعبد الله بن مسعود (حلفاء زهرة) وأبو سلمة والارقم بن أبي الارقم وعياش بن أبي ربيعة (مخزوم) وعمار بن ياسر (خليف بني مخزوم) ، سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ونعيم بن عبد الله النحام (عدي) وواقد بن عبد الله ، وخالد وعامر ، وأياس بني البكير (حلفاء عدي) وطلحة بن عبيد الله (تميم) وعامر بن فهيرة وصهيب ابن سنان (حلفاء تميم) وعثمان بن مضعون وأبناؤهم قدامة وعبد الله والسائب ، وحاطب بن الحرث وأخوه حطاب بن الحرث (جهمج) وخنيس بن حذافة (سهم) وأبو عبيدة بن الجراح (الحارث بن فهر) ومسعود القاري (القارة) وسليط بن عمرو وحاطب بن عمرو (عامر) .

يضاف الى هؤلاء عدد من النساء هن فاطمة بنت الخطاب زوجة سعيد ابن زيد بن عمرو وأسماء وعائشة بنتا أبي بكر ، وأسماء زوجة عياش بن أبي ربيعة ، وأسماء زوجة جعفر بن أبي طالب ، وفاطمة زوجة حاطب بن الحرث ، وفكهة زوجة حطاب بن الحرث ، ورملة زوجة المطلب بن أظهر ، وأمنة زوجة خالد بن سعيد بن العاص^(٢) .

(١) الطبري : ج ٢ ص ٢١١ - ٢١٥ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٦٩ - ٢٧٤ .

بين من هذه القائمة ان المسلمين الاول أكثرهم من قريش ، ولكنهم لم يقتصرُوا على عشيرة واحدة ، بل كانوا موزعين على كافة العشائر تقريباً ، وهناك أفراد منفردون من بعض العشائر ، وأحياناً يسلم الرجل مع زوجته ، والراجح ان النساء اسلمن مع أزواجهن ، وان كان هناك رجال اسلموا وبقيت أسرهم أو زوجاتهم مشركات^(١) .

وقد اسلم أسرة كاملة ، والواقع ان هذا ينطبق حتى على الدور المكي المتأخر فيروي ابن سعد انه (كان ممن خرج في الهجرة الى المدينة فوقعوا رجالهم ونساءهم وغلغلو دورهم فلم يبق منهم أحد الا خرج مهاجراً دار بني دودان ودار بني أبي البكير ودار بني مظعون^(٢)) .

والغالب ان اسلام معظمهم كان فردياً ، وان كان بعضهم قد اسلم للنبي بشكل جماعة ، فيروي ابن اسحاق ان أبا بكر اسلم على يد عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبدالرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وطليحة ابن عبدالله^(٣) . ويروي ابن سعد انه (انطلق عثمان بن مظعون وعبيدة ابن الجراح بن المطالب وعبدالرحمن بن عوف وأبو سلمة بن عبدالاسد وأبو عبيدة بن الجراح حتى أتوا رسول الله (ص) فعرض عليهم الاسلام وأبأهم بشرائعه فأسلموا جميعاً في ساعة واحدة وذلك قبل دخول رسول الله (ص) دار الأرقم^(٤)) .

ومع انه ليست لدينا معلومات وافية عن أحوال وأوضاع كل من هؤلاء السابقين قبل اسلامهم ، الا انهم ولا شك كانوا من أوسط قريش ، فخالد ابن سعيد بن العاص كان أبوه من أغنى أهل مكة وأقوامهم نفوذاً^(٥) ، كما

(١) المحبر : ص ٤٠٦ ، ٤٢٢ .

(٢) ابن سعد : ج ٣ قسم ١ ص ٦٣ ، ص ٢٨٨ . ابن هشام ج ٢ ص ١١٦ - ١١٧ .

(٣) ابن هشام ج ١ ص ٢٦٨ . الجاحظ : كتاب العثمانية ص ٢١ .

(٤) ابن سعد : ج ٣ قسم ١ ص ٢٨٦ .

(٥) المحبر : ص ١٦٥ نسب قريش ص ١٧٣ - ١٧٤ .

أن أبا بكر وسعد بن أبي وقاص وطلحة وعبد الرحمن بن عوف كلهم
تجار أو صنّاع من رجال الطبقة الوسطى^(١) .

ومن بين السابقين في الإسلام عدد من الحلفاء ، وربما المعتنقين ولعلهم
هم المستضعفون الذين أشار إليهم الزهري بقوله (فاستجاب الله من شاء من
أحداث الرجال وضعفاء الناس حتى كثر من آمن به) .

وقد عرف الواقدي المستضعفين بأنهم قوم لا عشائر لهم بمكة وليست
لهم منعة ولا قوة ، فكانت قريش تعذبهم بالرمضاء بانصاف النهار ليرجعوا
عن دينهم^(٢) . ويروي الطبري عن ابن مسعود في تفسير آية « ولا تطرد
الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم
من شيء وما من حسابك عليهم من شيء » فتطردهم فتكون من الظالمين »
(الأنعام ٥٢) . أن بعض كفار قريش جاؤوا إلى أبي طالب فقالوا : يا أبا
طالب لو أن ابن أخيك يطرد عنه موالينا وحلفاءنا فأما هم عبيدنا وعسافؤنا
كان أعظم في صدورنا واطوع له عندنا وأدنى لاتباعنا وتصدقنا له . .
قال : وكانوا بلالا وعمارا بن ياسر وسالما مولى أبي حذيفة وحبيشا مولى
أسيد ومن الحلفاء ابن مسعود والمقداد بن عمرو ومسعود الثقافي وواقف
ابن عبد الله الحنفلي وعمرو بن عبد عمرو ذو النسلين ومرثد بن أبي
مرثد وأبو مرثد من غني حليف حمزة بن عبد المطلب وأشباههم من
الحلفاء . ونزلت في أئمة الكفر من قريش والموالي والحلفاء . وكذلك
فتنا بعضهم بعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم
بالشاكرين . (الأنعام ٥٣)^(٣) .

دوافع اعتناق الإسلام :

ولابد لنا بعد أن عرضنا أسماء ومراكز المسلمين الأول في المجتمع

(١) المعارف : ص ٢٤٩ .

(٢) ابن سعد : ج ٣ قسم ١ ص ١٧٧ .

(٣) تفسير الطبري : ج ٧ ص ١٢٧ وانظر أيضا سيرة ابن هشام

ج ١ ص ٤٢٠ .

المكي أن نسال عن سبب اعتناقهم الاسلام في هذه الفترة المبكرة التي لم يكن مستقبل الاسلام المادي ونجاحه واضحاً * لا ريب انه لا يمكن قبول نظرية جرمه التي تقول بأنه استجاب له المستضعفون ، رغبة في التحرر ، والفقراء رغبة في الكسب ، نظراً لما فيه من ميل اشتراكي ، فإن هذا الرأي ينقضه دراسة المسلمين الاول الذين كان أكثرهم من التجار ورجال الطبقة الوسطى ومن كانت لهم عشاير تحميهم وتدفع عنهم * بل حتى وجود الخلفاء والمستضعفين في الاسلام لا ينهض دليلاً على صحة هذا الرأي ، اذ ان هؤلاء نالوا كثيراً من الاضطهاد بسبب عقائدهم ، ومنوا بكثير من الآمال اذا تركوه ، فرفضوا وأصروا على التمسك بالدين الجديد ، مما يدل على ان دافع العقيدة هو الذي كان يدفعهم الى اعتناق الاسلام * والواقع ان الروايات اشارت بصراحة الى دوافع بعضهم قشمان بن قطعون كان قبل ظهور الاسلام من الباحثين عن الدين ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل هو ابن الرجل الذي كان حنيفياً يبحث عن دين ابراهيم^(١) ؛ وخالد بن سعيد بن العاص اعتنق الاسلام لانه رأى نفسه في المنام على حافة هاوية من النار يدفعه اليها أبوه ويدفعه عنها رجل آخر لينقذ منها^(٢) ، ويمكن تفسير ذلك بانشغال عقله الباطن في الامور الدينية واعتناقه الاسلام لاعتقاده بأن فيه المنجى والمخلص ؛ أما عمر بن الخطاب الذي اسلم بعد هذه الفترة ، فقد اسلم لتأثره من سماعه آيات القرآن ومن رؤيته اخيه تآذي^(٣) ، وأما الحمزة عم الرسول ، وقد اسلم بعيد هذه الفترة أيضاً ، فقد اعتنقه لما رأى من تطاول على ابن أخيه^(٤) .

ومن كل هذا نرى ان الدافع لاعتناق الاسلام ديني بالدرجة الاولى * يقول ابن اسحق : ثم دخل الناس في الاسلام ارسالاً من الرجال والنساء

(١) انظر ص ٢٨٩ - ٢٩٠ .

(٢) ابن سعد : ج ٤ قسم ١ ص ٦٤ .

(٣) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٦٤ ، ٣٦٨ .

(٤) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣١٢ .

حتى فشا ذكر الاسلام بمكة وتحدث به . ثم ان الله عز وجل أمر رسوله (ص) أن يصدع بما جاءه منه وأن يبادي الناس بأمره وأن يدعو اليه ، وكان بين ما أخفى رسول الله (ص) أمره واستتر به الى أن أمره الله تعالى باظهار دينه ثلاث سنوات فيما بلغني من معيته ثم قال الله له « فاصدع بما تؤمر واعرض عن المشركين » (الحجج ٩٤) « وانذر عشيرتک الاقربين واحفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين فان عصوك قتل اني برئ مما تعملون » (الشعراء ٢١٦) « فلما بادى رسول الله (ص) قومه بالاسلام وصدع به كما أمره الله ، لم يعد منه قومه ، ولم يردوا عليه فيما بلغني ، حتى ذكر آلهتهم وعابها ، فلما فعل ذلك أعظموه وناكروه وأجمعوا خلافة وعدوانه ، الا من عصم الله تعالى منهم بالاسلام ، وهم قليل مستخفون وحذب على رسول الله (ص) عمه أبو طالب ومنعه وقام دونه ، ومضى رسول الله (ص) على أمر الله مظهرًا لأمره ، لا يرده عنه شيء (١) .

ويؤيد ابن سعد أيضا ان الرسول كان يدعو أول ما نزلت عليه النبوة ثلاث سنين مستخفيا الى أن أمر بظهور الدعاء ، ثم يروي عن الزهري « فاستجاب لله من شاء من أحداث الرجال وضعفاء الناس حتى كثر من آمن به ، وكفار قريش غير منكرين لما يقول ، فكان اذا مر عليهم في مجالسهم يشعرون اليه ان غلام بني عبدالمطلب ليحكم من السماء ، فكان ذلك حتى عاب الله آلهتهم التي يعبدونها دونه ، وذكر هلاك آباؤهم الذين ماتوا على الكفر ، فتنفوا لرسول الله (ص) عند ذلك وعادوه (٢) .

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٧٤ - ٢٧٦ .

(٢) ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ١٢٣ . اما عن عيب آلهتهم في القرآن فانظر ص ٣٢١ فما بعد .

الفصل الحادي والعشرون

مقاومة المشركين للدعوة الإسلامية

دوافع المقاومة :

يشين مما ذكرناه فيما سبق ان الدعوة الإسلامية في الأدوار الأولى لم تلق معارضة شديدة ، نظرا لسريتها وعدم التعرض لآلهة الشرك ، وان الآيات الأولى كانت تؤكد على عظمة الله وقدرته ووجوب تقواه وعبادته ، فهي لا تثير المشركين الذين كانوا يعبدون الله ، غير أنه بتقدم الإسلام وازدياد وضوح معالم الدين الجديد وتتابع نزول الآيات التي تعيب آلهتهم ، بدأ المشركون يستعضون ويناصبون الدعوة الإسلامية والرسول العدا ، وأخذوا يؤذونه بمختلف الوسائل ، ولمختلف الدوافع .

الدافع الديني :

لقد رأينا ان الإسلام جاء يؤكد بالدرجة الأولى على عبادة اله واحد منزه ، ولا يقر بأي مظهر من مظاهر الشرك والوثنية ، ولا يمكن التوفيق بين ما جاء به وما كان يدين به القرشيون . فانتصار الإسلام كان يستلزم حتما إزالة المعتقدات والعبادات التي كان الناس قد ألفوها واعتادوا عليها . ان ديانة الشرك لم تكن فلسفة قوية تدافع عنها ، كما يظهر من حاجة القرآن لهم ، حيث لا يظهر منها وجود فكرة حية واضحة عندهم ، كما لم تذكر آراء واضحة عن ديانتهم أو عن وجود رجال دين يتحمسون في الدفاع عن هذه الديانة . والواقع ان القرآن يذكر تردي ذلك الدين في قلوب الناس « وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا » (الانعام ٧٠) « الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم تساهم كما تسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون » (الاعراف ٥١) . والواقع ان المشركين أقاموا تحاملهم على مبدئين

أساسيين ، أحدهما التهجيم على فكرة الوحدانية الخالصة والبعث وعلى شخصية الرسول ، والثاني هو ان دينهم قد ورثوه عن آباؤهم .

ان مقاومة المشركين للإسلام ، رغم الجمود الظاهر لديانتهم يمكن تعليله بأن دينهم وان لم يكن يلعب دورا كبيرا ظاهرا في حياتهم اليومية ، الا أنه كان متغلغلا في نفوسهم ومتعمقا في الاشعور فيهم ، فهم يعيشون فيه دون أن يفهموه أو يدركوه . كما أنه نظرا لطول أمد استقراره ، لم تكن هناك حاجة للتحدث به أو الدفاع عنه . ولكن الاسلام بنقده لدينتهم كان تحديه توجها لا الى عقائدهم فحسب بل الى ذاتيتهم وإلى كياناتهم الروحية فاندفعوا يدافعون عنه بقوة . ومما زاد في قوة هذه المقاومة روح المحافظة التي تتجلى عند البدو بصورة خاصة . وفي القرآن الكريم آيات كثيرة بين أثر روح المحافظة في المقاومة غير المفكرة التي واجهوا الاسلام بها . « وإذا تكلم عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم » (سبأ ٤٣) « بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آئارهم مقتدون . قل أولو جئكم بأهدي مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما ارسلتم به كافرين » (الزخرف ٢٢ - ٢٤) « وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل تتبع ما وجدنا عليه آباءنا » (لقمان ٢١) « وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل تتبع ما الفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون » (البقرة ١٧٠ ، أنظر أيضا المائدة ١٠٤) « انهم ألفوا آباءهم ضالين . فهم على آئارهم يهرعون . ولقد ضل قبلهم أكثر الاولين » (الصافات ٦٩ - ٧١) .

الدعوة الجديدة :

ومما زاد في عنف مقاومتهم أن دعوة الرسول للوحدانية كانت جديدة عليهم فلم يكن قد قبله رسول . لتندر قوما ما أنذر آباؤهم فهم غافلون » (يس ٦) « أم يقولون اشتراء بل هو الحق من ربك لتندر قوما

ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون » (السجدة ٣) وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير » (سبأ ٤٤) •

وبجانب هذا العامل النفسي فهناك عدة عوامل دفعت القرشيين لمقاومة الاسلام منها ان الاسلام جاء يدعو لعبادة اله واحد مطلق يمكن عبادته في أي مكان • فانتشاره سيؤدي حتما الى تهديد مصالح كثيرين ممن كانت لهم علاقة ومصلحة بالدين القديم • واذا دانت مكة وأهلها بالدين الجديد فستزول مكائهم عند المشركين من العرب وتقل حرمتهم ولا تبقى لهم المكانة السابقة • وقالوا أن تبع الهدى معك تتخطف من أرضنا أولم نمكن لهم حرماً آمناً يجبي اليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون • وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم نسكن من بعدهم الا قليلا وكنا نحن الوارثين » (القصص ٥٧ - ٦٠) •

الدوافع الاجتماعية :

ثم ان الاسلام يهدد تكوين وتنظيم المجتمع القديم • اذ رغم ان الاسلام جاء في البداية يهدف دعوة دينية خالصة الا أن انتشاره كان لابد أن يؤدي الى نتائج اجتماعية وسياسية مهمة • فاتباع الدين الجديد لابد أن ينفصلوا عن الدين القديم وأتباعه ، ويكونوا فيما بينهم كتلة قائمة بذاتها ، تقوم على أسس جديدة وتتطلب من هؤلاء الاتباع أن يتعاونوا ويتناصروا بينهم ، يحرف النظر عن القبيلة التي ينتمون اليها ؟ وان يحدوا لحد من يهددهم ممن لا يدين بدينهم أي أن يقفوا ضد مشركي مكة وكفارها • وهكذا تشطر مكة الى شطرين : الاول جامد والثاني قابل للتوسع ، بل ان الانقسام سيستد الى أعضاء الاسرة الواحدة • وقد أشار القرآن الى ازمات حدثت في بعض الأسر التي أسلم أبناؤها وظل بعض كبارها غير مسلمين أو بالعكس » الذي قال لوالديه أف لكما أعدائني أن اخرج وقد خلت القرون من قبلي وهما يستغيثان الله ويلك ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا أباطير الاولين » (الاحقاف ١٧) • ووصينا الانسان

بوالديه حسنا وان جاهدك لتترك بني ما ليس لك به علم فلا تطعهما الى مرجعكم فانبوكم بما كنتم تعملون * (العنكبوت ٨ أنظر أيضا لقمان ١٥) كما روى ابن اسحق ان المشركين كلموا النبي وقالوا له * انك قد اتيت بأمر عظيم فرقت به جماعتهم وسفهت به آحلامهم وعبت به آلهتهم * وكذلك قالوا لعنه أبي طالب عندما طلبوا منه أن يدخل ويطلب من الرسول الكف عن الدعوة * (١) .

ويجدر بنا أن نلاحظ ان الاسلام يدعو الى تنظيم اجتماعي يختلف اختلافا أساسيا عن التنظيم الذي كان قائما في الجزيرة * وخاصة في مكة . فهو يدعو الى الانسانية والرحمة والشفقة والعطف على الضعيف والصدق والاستقامة * ويضع للتفاضل الاجتماعي مقاييس جديدة * تقوم على أساس الاخلاق الفاضلة الصالحة بصرف النظر عن الثروة أو العناء أو النسب * فهي تناقض تماما ما كان سائدا في مكة من تفاخر بالانساب والآباء ومن تقدير للثروة والغنى والمظاهر الدنيوية * فانتشار الاسلام كان من شأنه أن يؤثر في مركز المتنفذين والاعنياء فيخفض من مركزهم اذا لم تكن لهم صفات أخلاقية حميدة ويخل محلهم في المكانة العليا انسابا ربما كانوا من الفقراء أو من ليسوا من العشائر المكيّة .

ولن يقتصر هذا التغير عليهم وخدمهم في هذه الدنيا بل يستد الى أجدادهم أيضا فقد لاحظنا في فصل سابق ان فكرة البعث واليوم الآخر أساسية في الاسلام * وان الناس سيحاسبون فيها على ما كسبت أيديهم في هذه الدنيا وسيجزون بما كانوا يعملون فمن عمل مثقال ذرة خيرا يره ومن عمل مثقال ذرة شرا يره ومن ثقلت موازينهم وكثرت أعمال الخير والبر عندهم فيذهبون الى الجنة * اما من زادت أعمال الشر عندهم فيذهبون

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٧٩ ، ٣١٣ ، ٣١٥ الطبري ج ٢ ص ٢٢٣ ، ٢٣٠ تفسير الطبري ج ٧ ص ٢٠٧ ج ١٥ ص ١١٠ .

الى جهنم ؟ وان حساب يوم الآخرة لا يقتصر على الظواهر بل على الأعمال الحقيقية وانه سوف ينال الجميع حتى من كان قبل الاسلام . ولما كان آباء المشركين وأجدادهم كفارا فسيكون مصيرهم النار . وقد تكرر في القرآن ورود انكار المشركين للبعث كما تكرر التأكيد عليه كثيرا بشكل يوحي بأنها من أهم الافكار الاسلامية التي عارضوها (أنظر الانعام ٢٩ ، الرعد ٥ ، النحل ٢٨ ، الاسراء ٤٩ و ٩٨ ، المؤمنون ٨٢ - ٨٣ ، الفرقان ١١ ، النمل ٦٧ - ٦٨ ، سبأ ٣ و ٧ ، يس ١٦ - ١٧ ، الجاثية ٢٤ ، ق ١ - ٣ ، التغابن ٧ ، النازعات ١٠ - ١٢ ، القيامة ٣ - ٤ و ٣٦ - ٤٠ ، أنظر أيضا فصلت ٦ ، الذاريات ١٠ - ١٢) .

الدوافع السياسية :

ثم ان المجتمع الجديد لا يدين بالطاعة الى الرؤساء القدماء ، بل يرتبط بالرسول الذي تأتي بواسطته أحكام الاسلام . والقرآن يأمر بالطاعة الرسول « ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما » (الاحزاب ٧١) « قل اطيعوا الله ورسوله فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين » (آل عمران ٣٢) « واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون » (آل عمران ١٣٢) « تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم » (النساء ١٣) « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا » (النساء ٦٩) « من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيفا » (النساء ٨٠) « وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله » (النساء ٦٤) « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله ان الله عزيز حكيم » (التوبة ٧١) . ومع ان أغلب هذه الآيات مبدئية ، الا انها توضح ما ستؤدي اليه دعوة الاسلام من منح الرسول مركزا أساسيا قويا يغطي على الباقين .

ومع ان الرسول كان من مظاهر أخلاقه الدماثة والتواضع والرفقة والتسامح والعطف ، وان القرآن أكد انه مذكر ومنذر وبشير لا ينفي أية منفعة مادية من دعوته « قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى » (التوبى ٢٣) « قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين » (ص ٨٦) « قل ما سألتكم من أجر فهو لكم ان اجري الا على الله وهو على كل شيء شهيد » (شبا ٤٧) « وما سألتهم عليه من أجر ان هو الا ذكرى للعالمين » (يوسف ١٠٤) « أم سألتهم أجرا فهم من مغرم مثقلون » (القلم ٤٦ ، الطور ٤٠) .

غير ان القرشيين ارتاعوا من هذه الدعوة فكروهوا أن ينزل الوحي على رجل منهم « وعجبوا ان جاءهم منذر منهم » (جن ٤ ق ٢) . « اكان للناس عجا ان اوحينا الى رجل منهم ان انذر الناس » (يونس ١) « أو نزل عليه الذكر من بيننا بل هم في شك من ذكرى » (ص ٨) « أو عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم ليتذركم » (الاعراف ٦٣ و ٦٩) « ابعت الله بشرا رسولا » (الاسراء ٩٤) « واذا رأوك ان يتخفوا منك الا هزوا أهذا الذي بعث الله رسولا » (الفرقان ٤١) « وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم » (الزخرف ٣١) .

وينبغي ألا يفسر موقفهم بأنه انتقاص من مركز النبي فانه من أعلى الاسر الارستقراطية القرشية وفي القرآن شواهد على مركزه « أقلم يدبروا القول أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون » (المؤمنون ٦٩) « وجاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم » (التوبة ١٢٨) . كل هذا يدل على حسن مركزه بين قريش . ولكنهم لم يقرروا له لانه لم يكن من الزعماء السياسيين في مكة ، ولانه لم يأت معه صفات خارقة . والواقع ان أشد المقاومة جاءت من الارستقراطية والزعماء السياسيين كما سيبين .

الدعوة ليست اشتراكية :

وقد ادعى بعض المستشرقين وخاصة كريمر^(١) أن دعوة الرسول الأولى كانت احتجاجا على سوء توزيع الثروة ، وأنها استهدفت اغناء المنكوبين والضعفاء والفقراء ، وأنها لذلك كان لها مظهر الاشتراكية . ومما اتخذوه من الأدلة لتعزيز دعوتهم أن الصدقات ومساعدة الضعيف والفقير والحض على اطعام المسكين وتحرير العبيد وفك رقابهم قد أكد عليها منذ أوائل أدوار الدعوة الإسلامية . وكذلك التأكيد على حسن معاملة اليتامى والتشديد على من يظلمهم . وقد حدد الاغنياء الذين ينفقون ولا يعطون الفقراء ويكتزون الذهب والفضة ؟ يضاف الى ذلك ان الاغنياء كانوا من أشد المقاومين للإسلام ، وقد أشار القرآن الى عدد غير قليل من هؤلاء الذين قاوموا الاسلام وأوعدهم بالعقاب الشديد .

لقد كان كريمر متأثرا بالنظريات الاشتراكية التي سادت القرن التاسع عشر وأراد أن ينظر بهذا المنظار الى تاريخ الرسول ، وفي رأيه تطرف فمساعدة الضعيف والرقيق واجب انساني ضروري ولم يتطرق الاسلام فيه لجعله قريبا من الاشتراكية الحديثة ، كلا فان الصدقات كانت أقل من أن تغطي الرأسمالية أو تخلق الاشتراكية ، وسنفصل الكلام عنها في الجزء الثاني ، هذا الى ان الاسلام أقر جمع الثروة ولم يهاجمها اذا كانت آتية من طريق مشروع^(٢) كما ان كثيرا من المسلمين الأول كانوا انفسهم من الاغنياء والتجار^(٣) . ويلاحظ ان الاشتراكية مذهب اقتصادي أما الدين الاسلامي فهدفه بالدرجة الاولى روحي ديني وأما المسائل

(١) تجد بحث كريمر في كتابه محمد (بالألمانية) وتجدر اشارة ونقد له في المقال القيم الذي كتبه بوهل عن الرسول في دائرة المعارف الاسلامية ، وفي كتاب وات (محمد في مكة) ص ٩٨ - ٩٩ .

(٢) انظر كتابي عن (التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة) الفصل التاسع .

(٣) المعارف ص ٢٤٩ .

الاقتصادية فكانت ثانوية بالنسبة لأمور العقائد وخاصة في الأدوار الأولى من الدعوة . كما ان أشد فكرة قلوبها المشركون هي فكرة الآخرة . « اذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون » (الزمر ٤٦) « واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على ادبارهم نفورا » (الاسراء ٤٦) .

وفي القرآن آيات تدل على ان المسلمين الاول اغنياء . بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير واجبي . (الاعلى ٦ - ١٧) « كلا بل لا تكرمون اليتم . ولا تحضون على طعام المسكين . وتأكلون التراث أكالا لما . وتحبون المال حبا جما » (الفجر ١٧ - ٣٠) « فلا اقتحم العقبة . وما ادراك ما العقبة . فك رقبة . او اطعام في يوم ذي مسغبة . يتيمنا ذا مقر به . أو مسكينا ذا مربة » (البلد ١١ - ١٧) .

اساليب المقاومة :

لقد اتخذ المشركون اساليب وطرقا متعددة لمقاومة الرسول والدعوة . وقد اشار القرآن الى بعضها :
فقد اتهموه بأن ما جاء به لم يكن جديدا عليهم بل هو من اساطير الاولين (الانعام ٢٥ ، النحل ٢٤ ، المؤمنون ٨٣ ، التمل ٦٨ ، الاحقاف ١٧ ، القلم ١٥ ، المطففين ١٣) .

واتهموه بأن اعجميا يلقنه اياها « وقال الذين كفروا ان هذا الا فتك اقراء واعانه عليه قوم آخرون فقد جاءوا ظلما وزورا » وقالوا اساطير الاولين اكتبتها فهي تملى عليه بكرة واصيلا » (الفرقان ٤ - ٥) . ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين » (النحل ١٠٣) واتخذوا الناسخ والنسوخ « واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل قالوا انما انت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون » (النجم ١٠١) .

ثم اتهم سحروا من الرسول وهزوا به وبدعوته (الصافات ١٢ و ١٤ ،

التوبة ٦٥ ، الانعام ٥ و ١٠ ، هود ٨ ، النحل ٣٤ ، الشعراء ٦ ، الروم ١٠ ،
يسين ٣٠ ، الزمر ٤٨ ، الزخرف ٧ ، الاحقاف ٢٦ ، الرعد ، الانبياء ٤١ ،
الحجر ٩٥ ، الكهف ٥٦ و ١٠٦ ، الفرقان ٤١ ، الحاقة ٩ و ٣٥٥ .

واتهموه بأنه ساحر وان ما جاء به سحر (الانعام ٧ ، يونس ٧٦ ،
هود ٧ ، النمل ١٣ ، سبأ ٤٣ ، الصافات ١٥ ، الزخرف ٣٠ ، الاحقاف ٧ ،
الطور ١٥ ، القمر ٢ ، الصف ٦ ، المدثر ٢٤ ، ص ٤ ، الذاريات ٥٢ ،
الاسراء ٤٧ ، الفرقان ٨) .

كما اتهموه بأنه مجنون (الحجر ٦ ، الصافات ٣٦ ، القلم ٥١ ،
المؤمنون ٢٥ و ٧٠) وقد رد على هذه التهمة (الاعراف ١٨٤ ، سبأ ٤٦ ،
الطور ٤٩ ، القلم ٢ ، التكوثر ٢٢) .

واتهموه أيضا بأنه كذاب (ص ٤ ، القمر ٢٥ ، فاطر ٢٥ ، الحج
٤٢) وانه مقتر (الفرقان ٤ ، سبأ ٤٣ ، الاحقاف ٨ و ١١ ، السجدة ٣ ،
يونس ٣٨ ، هود ١٣ و ٣٥ ، الانبياء ٥) .

ونسبوا اليه انه شاعر (الصافات ٣٦ ، الحاقة ٤٠ ، الانبياء ٥ ،
الطور ٣٠) وكاهن (الطور ٢٩ ، الحاقة ٤٢) .

كما أخذوا على الرسول انه بشر مثلهم فلم يصدقوا بأن الرسول
يمكن أن يكون بشرا (الانبياء ٣ ، المؤمنون ٢٤ و ٢٣ ، الاسراء ٩٤ ،
القمر ٢٤) كما طلبوا منه آية (الانعام ١٠٩ و ٢٧٩ ، يونس ٢٠ ، الرعد
٧ و ٢٧ ، الانبياء ٥ ، الشعراء ١٥) .

وطلبوا منه أن يأتي بالمعجزات « وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر
لنا من الارض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار
خلالها فجيرا أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتي بالهة والملائكة
قبلا . أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقي في السماء ولن نؤمن لرقيك
حتى تنزل علينا كتابا نقرأ . قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا »

(الاسراء ٩٠ - ٩٤) « وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا • أو يلقي إليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا » (الفرقان ٧ - ٨) « فلعنك تارك بعض ما يوحى اليك أو ضائق به حدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل » (هود ١٢) •

كما قالوا له « إئت بقرآن غير هذا » (يونس ١٥) أو « لو أنزل عليه القرآن جملة واحدة » (الفرقان ٣٢) وعندما ذكر القرآن آيات الله قالوا « لن تؤمن حتى تؤتى مثل ما أوتى رسل الله » (الانعام ١٢٤) كما انهم عندما كانت تلى عليهم آيات الله يقولون « قد سمعنا لو شئنا لقننا مثل هذا » (الانفال ٣٩) • وادعوا بأنهم ما سمعوا بهذا في الملة الآخرة وان آباءهم لم يعرفوا ما جاء به النبي • وكانوا لا يسمعون ما يقول ويصدون عنها (الاسراء ٤٦ ، فصلت ٤ و ٢٦ ، الاعراف ١٩٨ ، فاطر ١٤ ، النمل ٨٠ ، الروم ٥٢ ، المدثر ٤٩ ، الجاثية ٨ ، لقمان ٧) •

وكانوا يشكون فيما جاء به (هود ٦٢ و ١١٠ ، ابراهيم ٩ ، الشورى ١٤ ، فصلت ٢٥ و ٤٥) ويحججون بآيات الله وينكرونها ويكفرون بها ومن ثم اطلق عليهم اسم الكافرين التي تردد كثيرا في العصر المكي •

ويظهر أنهم استغربوا من كلمة الرحمن التي هي مرادف لاسم الله تعالى « واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا » (الفرقان ٦٠) • واذا رأى الذين كفروا ان يتخذونك الا هزوا لهذا الذي يذكر آلهتهم وهم يذكر الرحمن كفرون • (الانبياء ٢٦) • قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي ما تدعون فله الاسماء الحسنی • (الاسراء ١١٠) • كذلك أرسلناك في امة قد خلت من قبلها امم لتتلوا عليهم الذي أوحينا اليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب • (الرعد ٣٠) •

ثم انهم كانوا يسخرون من المسلمين « ان الذين أجمعوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون • وإذا مروا بهم يتغامزون • وإذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فكهين • وإذا رآوهم قالوا ان هؤلاء لضالون » (المطففين ٢٩ - ٣٢) « وإذا تلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا (الحج ٧٢) •

المقاومون

إشارات القرآن :

لم يرد في القرآن من أسماء مقاومي النبي الا اسم عمه ابي لهب وزوجته حمالة الحطب • وقد ذكرا في سورة قصيدة • ولكن وردت في عدة آيات قرآنية اشارات الى اشخاص يدل ما نزل فيهم على انهم كانوا يقاومون الرسول ودعوته • ومع ان القرآن لم يذكر اسماءهم بصراحة • الا ان كتب التاريخ والتفسير تذكر اسماءهم • فمن هذه الآيات « ذرني ومن خلقت وحيدا • وجعلت له مالا مندودا • وثنين شهودا • ومهدت له تنهدا • ثم يطمع ان أزيد • كلا انه كان لآياتنا عنيدا • سأرحقه سعودا • انه فكر وقدر • فضل كيف قدر ثم قتل كيف قدر • ثم نظر • ثم عيس ويسر • ثم ادبر واستكبر • فقال ان هذا الا سحر يؤثر • ان هذا الا قول البشر • (المدثر ١١ - ٢٥) « أفرأيت الذي تولى • وأعطى قبلا وأكدى • أعنده علم الغيب فهو يرى • أم لم يؤت بها في صحف موسى • وإبراهيم الذي وفى • ألا ترر وازرة وذر أخرى • وان ليس للانسان الا ما سعى • (النجم ٣٣ - ٣٩) وقد نزلت هاتان الآيتان في الوليد بن المغيرة المخزومي ^(١) الذي أشار اليه القرشيون بقولهم « وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم » (الزخرف ٣١) ^(٢) •

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٨٤ تفسير الطبري ج ٢٥ ص ٤٠ ج ٢٩

ص ٩٦ الامتقاق الاشتقاق ص ٩٤ •

(٢) تفسير الطبري ج ٢٥ ص ٤٠ •

« ويل لكل همزة لمزة • الذي جمع مالا وعدده • يحسب ان ماله
اخذه • كلا لينبذ في الحطمة » (الهمزة ١ - ٤) وقد نزلت في أمية بن
خلف (١) •

« وضرب لنا مثالا ونسى خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم •
قل يحييها الذي انشاها أول مرة وهو بكل خلق عليم » (يسين ٧٨ - ٧٩)
« يوم يعرض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا •
يا ويلتي ليتني لم اتخذ فلانا خليلا • لقد أضلني عن الذكر بعد اذ جاءني
وكان الشيطان للانسان خذولا • (الفرقان ٢٧ - ٢٩) • وقد نزلت هاتان
الآيتان في ابي بن خلف (٢) •

« أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا • اطلع النعب
أم اتخذ عند الرحمن عهدا • كلا سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب
مدا • ونرتبه ما يقول ويأتينا فردا • (مريم ٧٧ - ٨٠) • ويل لكل افاك
أليم • يسمع آيات الله تلى عليه ثم هصر مستكبرا كأن لم يسمعها فبشره
بعذاب أليم • واذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا أولئك لهم عذاب
مهيّن » (البقرة ٧ - ٩) « أرايت الذي يكذب بالدين • فذلك الذي
يدع اليتيم • ولا يحض على طعام المسكين » (الماعون ١ - ٣) • وقد
نزلت هذه الآيات في العاص بن وائل (٣) •

(ولا تطمع كل خلاف مهين • همار شاء بنميم • مناع للخير معتد
أثيم • عتل بعد ذلك زنيم • ان كان ذا مال وبنين • اذا تلى عليه آياتنا قال
أساطير الأولين نسفه على الخرطوم • (القلم ١٠ - ١٦) وقد نزلت في
الأخس بن شريق (٤) •

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٧٩ - ٤٢٣ •

(٢) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٨٥ - ٣٨٦ تفسير الطبري ج ١٧

ص ٦ ج ٢٣ ص ٢٠ الاشتقاق ص ٨٠ •

(٣) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٨٠ ابن سعد ج ٣ قسم ١ ص ١١٦

تفسير الطبري ج ١٦ ص ٩١ الاشتقاق ص ٧٩ •

(٤) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٨٤ تفسير الطبري ج ٢٩ ص

« فلا صدق ولا صلي • ولكن كذب وتولي • ثم ذهب الى اهله
 ينمطي اولي لك فاولي • ثم اولي لك فاولي » (القيامة ٣١ - ٣٥) « فاصبر
 لحكم ربك ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً » (الانسان ٢٤) « أو من كان
 ميتاً فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس
 بخارج منها » (الانعام ١٢٢) • وقد نزلت هذه الآيات في أبي جهل (١) •

« ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير •
 ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب
 الحريق » (الحج ٨ - ٩) « وقال الذين كفروا ان هذا الا فتك افتراه
 واعانه عليه قوم آخرون فقد جاؤوا ظلماً وزوراً • وقالوا اساطير الاولين
 اكتبها فهي تملي عليه بكرة واصيلاً • (النور ٤ - ٥) وقد نزلت هاتان
 الآيتان في الضر بن الحارث بن كلدة بن علقمة بن عبد مناف بن عبد الدار
 ابن قصي (٢) • ويروى عن ابن عباس انه قال نزل فيه ثمان آيات من
 القرآن • وكل ما ذكر فيه من الاساطير من القرآن نزل فيه • ويقول
 ابن اسحاق انه • كان الضر بن الحارث من شياطين قريش ومن كان
 يؤذي رسول الله وينصب له العداوة وكان قد قدم الحيرة وتعلم بها أخاديت
 ملوك الفرس وأحاديث رستم واسفنديار • فكان اذا جلس رسول الله (ص)
 مجلساً فذكر فيه بالله وحذر قومه ما اصاب من قبلهم من الامم من نقمة
 الله • خلفه في جلسته • اذا قام ثم قال انا والله يا معشر قريش احسن
 حديثاً منه فهلهم الي قاتنا احذركم احسن من حديثه ثم يحدثهم عن ملوك
 فارس ورستم واسفنديار ثم يقول بماذا محمد احسن حديثاً مني (٣) •

وقد أشار القرآن الكريم الى المستهزئين • انا كفيناك المستهزئين الذين

- (١) تفسير الطبري ج ٢٩ ص ١٢٤ • ١٢٨ ج ٨ ص ١٧ ج ٢٥
 ص ٨٠ سيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٣٣ •
 (٢) تفسير الطبري : ج ٧ ص ١٨٤ ج ٩ ص ١٥١ ج ١٧ ص ٩٢
 ج ١٨ ص ١٣٦ •
 (٣) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٢٠ • ٣٨٢ • تفسير الطبري :
 ج ١٨ ص ١٣٩ •

يجعلون من الله ألاها آخر فسوف يعلمون » (التحل ٩٥ - ٩٦) كما أشار إلى المقتسمين ، كما أنزلنا على المقتسمين ، الذين جعلوا القرآن عضين » (التحل ٩٠ - ٩١) . والمستهزؤون هم فيما يروي ابن اسحق عن عروة بن الزبير خمسة نفر كانوا ذوي أسنان وشرف في قومهم من بني أسد من عبد العزى بن قصي الأسود بن المطلب بن زمة . . ومن بني زهرة الأسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة . . ومن بني مخزوم الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم . ومن بني سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي العاص بن وائل بن هشام بن سعيد ابن سعد بن سهم . ومن خزاعة الحرث بن الطلائة بن عمرو بن الحرث ابن عمرو بن ملكان^(١) .

أما المقتسمون فيقول السكري « انهم سبعة عشر رجلا من قريش اقتسموا عقاب مكة ، فكانوا اذا حضروا الموسم يصعدون عن رسول الله (ص) وهم على ما ذكر ابن الكلبي عن ابن عباس من بني عبد شمس ثلاثة نفر حنظلة بن ابي سفيان وعتبة وشيبة ابنا ربيعة بن عبد شمس ، ومن بني مخزوم سبعة نفر أبو جهل ، والعاص ، وأبو قيس بن الوليد ، وقيس بن الفاكه ، وزهير بن أبي أمية ، والأسود بن عبد الأسد ، وصيفي بن السائب . ومن بني عبد الدار واحد هو النضر بن الخارث بن كلدة ، ومن بني سهم اثنان منهم ونيه ابنا الحجاج . ومن بني جمح اثنان أمية بن خلف ، وأوس ابن مسير أخو أبي مخزومة وهما من أنفس بني جمح^(٢) » .

وفي تفسير آية « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم » (الأنعام ١٠٨) يروي الطبري عن السدي انه « لا خضر أبأ طالب الموت قالت قريش انطلقوا بنا فلندخل على هذا الرجل فلنأمره أن ينهي عنا ابن أخيه ، فانا نسبحي أن نقتله بعد موته فتقول العرب كان يسعه »

(١) سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ١٥ . تفسير الطبري : ج ١٤

ص ٨٤ - ٥١ .

(٢) المخبر : ص ١٦٠ - ١٦١ .

فلما مات قتلوه ، فانطلق أبو سفيان وأبو جهل والنضر بن الحرث وأمية بن خلف وعقبة بن أبي معيط وعمرو بن العاص والأسود ابن البختري وبعضوا رجلا منهم يقال له المطلب قالوا استأذن على أبي طالب ، فأتى أبا طالب فقال هؤلاء مشيخة قومك يريدون الدخول عليك فأذن لهم فدخلوا عليه فقالوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وإن محمدا قد آذانا وأذى آلها فتحب أن تدعوه فتهاد عن ذكر آلها ولندعه والله^(١)

ويروي ابن اسحق عن ابن عباس في تفسير آية : وقالوا لن تؤمن . . . ان عتبة وشيبة ابني ربيعة ، وأبا سفيان بن حرب ، ورجلا من بني عبدالدار ، وأبا البختري أخا بني أسد ، والأسود بن المطلب ، وزمعة ابن الأسود ، والوليد بن المغيرة ، وأبا جهل بن هشام ، وعبدالله بن أبي أمية ، وأمية بن خلف ، والعاص بن وائل ، ونسبا ومنها ابني الحجاج السهميين ، اجتمعوا ومن اجتمع منهم بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة فقال بعضهم لبعض ابعثوا الى محمد فكلّموه وخاصموه حتى تعذروا فيه فبعثوا اليه ان اشراف قومك قد اجتمعوا اليك ليكلّموك^(٢) . . .

رواية ابن سعد :

وقد روى ابن سعد انه (كان اهل العداوة والمباينة لرسول الله (ص) واصحابه الذين يطالبون الخصومة والجدل ابا جهل بن هشام ، وابا لهب ابن عبدالمطلب ، والأسود بن يغوث ، والحارث بن قيس بن عدي وهو ابن الغنطلة والغنطلة أمه ، والوليد بن المغيرة ، وأمية وأبي ابني خلف ، وابا قيس بن الفاكه بن المغيرة بن وائل ، والنظر بن الحارث ، ومنبه الحجاج ، وزهير بن أبي أمية ، والسائب بن صفي بن عائد ، والأسود بن عبدالاسد ،

(١) الطبري : ج ٢ ص ٢١٩ - تفسير الطبري ج ٧ ص ٢٧ .

(٢) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٧٦ - ٢٧٧ الطبري ج ٢ ص ٢١٨

تفسير الطبري ج ١٥ ص ١٠٧ - ١١٠ .

والعاصي بن سعيد بن العاص ، والعاص بن هاشم ، وعقبة بن أبي معيط ،
وأبا الأسدي الهذلي ، والحكم بن أبي العاص ، وعدي بن الحمراء ،
والذي كان تنتهي عداوة رسول الله إليهم أبو جهل وأبو لهب وعقبة بن أبي
معيط . وكان عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو سفيان بن حرب أهل عداوة
ولكنهم لم يشخصوا بالنبي (ص) كانوا كتحو قريش قال ابن سعد ولم
يسلم منهم أحد إلا أبو سفيان والحكم^(١) .

من هم أهل العداوة :

يتضمن ما أورده أنفا كل ما استطعت الحصول عليه من أسماء
خصوم النبي وأهل العداوة له . ويلاحظ أن القرآن ، وقد أشار في عدد
من الآيات إلى من قابم الرسول ، لم يصرح إلا باسم أبي لهب وزوجته ،
وهذه الآيات المتعلقة بهم قد تكفي بالتلميح إلى واحد فقط من مواقفهم
أو حججهم ، أو قد لا تلمح شيئا بل تكفي بالشدة عليهم . وقد اقتصر
الرواة والمفسرون في شرح موقف واحد هو الذي أشار إليه القرآن
فحسب ، من دون أن يوردوا أية معلومات إضافية ، حتى الإيذاء والاستهزاء
قلما يورد عنه الرواة أخبارا وإافية . ولا ريب أن إشارة القرآن إلى حادث
واحد لكل منهم لا يستلزم حتما أن يكون هذا الحادث هو وحده يظهر
إيذائهم أو هزؤهم . فقد تكون هنالك أعمال أخرى لم يشر إليها القرآن .
ثم إن إشارة القرآن إليهم لا تعني أنهم وحدهم المؤذون والمستهزؤون ، فقد
يكون هناك غيرهم ممن قام بمثل تلك المقاومة دون أن يشير إليه القرآن .

لقد بينا أن الرواة ذكروا أسماء من تعرضت لهم هذه الآيات ، فإذا
افترضنا صحة ما أورده قاتنا نلاحظ من المعلومات القليلة الواردة عنهم في
الكتب ، أنهم كانوا من عشائر متعددة ، وأن أغلبهم كانوا ذوي من وشرف

(١) ابن سعد ج ١ قسم ١ ص ١٣٣ .

وساهموا في اجتماعات دار الندوة^(١) ، وان كثيرا منهم كانوا من الاسخياء ، فالاسود بن المطلب والعاص بن وائل هم من أزواد الركب أي انهم كانوا اذا سافروا لم يختبز معهم أحد ولم يطبخ^(٢) ، وفيهم عدد من المطعين في بدر كأبي جهل ونبيه ومنبه أبني الحجاج والنضر بن الحارث وأمية بن خلف^(٣) . ان هؤلاء المؤذين والمستهزئين كان بعضهم يست الى الرسول بصله القرابة والنسب ، فأبو لهب عم النبي وحمو بناته^(٤) ، والاسود بن عبد يغوث ابن خاله^(٥) ، وزهير وعبدالله ابنا أبي أمية هما أولاد عاتكة عمه السبي^(٦) ، وكانت لبعضهم مواقف طيبة مع الرسول أو المسلمين فان أبا البختري وزهير بن أبي أمية وزمعة بن الاسود ساهموا في تمزيق صحيفة مقاطعة المسلمين والرسول^(٧) ، كما ان العاص بن هشام عندما أظهر عمر الاسلام منعه وحملاه فيما يقال^(٨) ، وقد كان بعضهم صديقا لبعض المسلمين الأولين فأمية بن خلف كان صديق عبدالرحمن بن عوف^(٩) . ولاشك ان كثيرا منهم كان لهم بين المسلمين أقارب .

ان أغلب من ذكرنا قتلوا في بدر . وفيهم اثنان أمر الرسول بقتلهم بعد أن أسروا في الموقعة ، وهما النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط^(١٠) .

(١) أنظر ص ١٠٨ - ٩ .

(٢) المخبر : ص ١٢٧ . المنق : ص ٢٩٤ (نبذة بهامش المخبر) .

(٣) المخبر : ص ١٦١ - ١٦٢ . سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ٣١١ وأنظر عن سخاء أبي جهل أيضا المخبر ص ١٤٠ .

(٤) أنظر ص ٣٢٧ .

(٥) مصعب الزبيري : نسب قريش ص ٢٦٢ .

(٦) الطبري : ج ١٣ ص ٤٤ . سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٩٩ .

(٧) ٣١٧ ، ٢٩٧ ج ٤ ص ١٨ ، ٣١ . المخبر : ص ٢٧٤ .

(٨) الطبري : ج ٣ ص ٢٢٥ - ٢٢٩ . سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٩٧ . مصعب الزبيري : ٣١٢ ، ٤٣١ .

(٩) مصعب الزبيري : ص ٤٠٨ .

(١٠) تفسير الطبري : ج ١٦ ص ١٠٠ .

(١١) الطبري : ج ٢ ص ٢٨٦ سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٨٦ .

المخبر ص ١٧٤ ، ٤٧٨ .

كما أن أبي بن خلف قتل الرسول بيده في غزوة أحد^(١) .
غير أننا لا نعلم عن مناصبهم ووظائفهم شيئاً ، والراجع انهم ، أو
أكثرهم ، من التجار ، ولا يوجد ما يدل على انهم رجال دين مع انهم
قد يكونون من المتحمسين في الدفاع عن الدين . والراجع انهم لم يقوموا
وحدهم بالمقاومة بل ان آخرين كانوا معهم ولكن المصادر سكنت عن
ذكرهم .

مكانة المتهمجين والمقاومين :

وفي القرآن عدد من الآيات يستدل منها على ان المقاومين كانوا من
المترفين الاغنياء والارستقراطية المستكبرين الطغاة . بل قالوا انا وجدنا آباءنا
على أمة وانا على آئارهم مهتدون . وكذلك ما ارسلنا من قبلك في قرية من
نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آئارهم مقتدون .
(الزخرف ٢٢ - ٢٣) « فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون
عن الفساد في الأرض الا قليلا ممن انجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما انرفوا
فيه وكانوا مجرمين » (هود ١١٦) « واصحاب الشمال ما اصحاب الشمال
في سموم وحميم . وظل من يحموم . لا بارد ولا كريم . انهم كانوا قبل
ذلك مترفين . وكانوا يصرون على الحث العظيم . وكانوا يقولون
أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما انا لبعوثون . أو آباءنا الاولون » (الواقعة
٤١ - ٤٨) « وذرتني والمكذبين أولي النعمة ومهلهم قليلا . انا لدينا انكالا
وجحيما » (المزمل ١١ - ١٢) « وإما من أوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني
لم أوت كتابه . ولم ادر ما حسابه . يا ليتها كانت القاضيه . ما أغنى
عني ماله . هلك عني سلطانيه » (الحاقة ٢٥ - ٢٩) « ويل لكل همزة
لمزة . الذي جمع مالا وعدده . يحسب ان ماله أخذه . كلا لينبذ في
الحطمة » (الهمزة ١ - ٤) « وإذا اردنا ان نهلك قرية أمرنا مترفيها
ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا » (الاسراء ١٦) « وقال

(١) الطبري : ج ٣ ص ١٩ المحبر ص ١٤٠ مصعب الزبيري

الذين كفروا لن يؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ولو ترى اذ
الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول الذين استضعفوا
للذين استكبروا لولا اثم لكننا مؤمنين • قال الذين استكبروا للذين
استضعفوا انحن صعدناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين •
وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمرونا
ان نكفر بالله ونجعل له اندادا واسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا
الاعلال في أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون • وما
ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون • وقالوا
نحن اكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعزيين • قل ان ربي يسط الرزق
لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون • وما أموالكم ولا أولادكم
بالتى تقر بكم عندنا زلفى الا من آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف
بما عملوا وهم في الغرفات آمنون • (سبا ٣١ - ٣٧) • واذ يتحاجون في
النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل اتم مغنون عنا
نصيبا من النار • قال الذين استكبروا انا كل فيها ان الله قد حكم بين
العباد • (غافر ٤٧ - ٤٨) • وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين
استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل اتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء • قالوا
لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا اجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص •
(ابراهيم ٢١) • • يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا اطعنا الله
واطعنا الرسولا • وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا •
(الاحزاب ٦٦ - ٦٧) • ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح
لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط
وكذلك نجزي المجرمين • (الاعراف ٤٠) ، أنظر أيضا الاعراف ٣٦ ،
الفرقان ٢١) • وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما

يسكرون الا بانفسهم وما يشعرون » (الانعام ١٣٣) « ويوم يعرض الذين
كفروا على النار اذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون
عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون »
(الاحقاف ٢٠) « واما الذين كفروا افلهم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم
وكنتم قوما مجرمين » (الجاثية ٣١) « حتى اذا راوا ما يوعدون قسيعلمون
من اضعف ناصرا واقل عددا » (الجن ٢٤) « فاما من طغى واثر الحياة
الدنيا فان الجحيم هي المأوى » (النازعات ٢٨ - ٢٩) « ان جهنم كانت
مرصادا • للطاغين مآبا » (النبا ٢١ - ٢٢) •

الفصل الثاني والعشرون

الكفاح ضد المشركين

اضطهاد المشركين :

ان المقاومة التي أبدتها المشركون للدعوة الإسلامية لم يكن لها أثر في إيقاف الرسول عن الاستمرار في دعوته ، فقد استمر على نشر الدعوة رغم ما بذلوه له من وعد ووعد . والواقع ان الرسول ناله كثير من الأذى والسخرية التي كان يقوم بها بعض الأشخاص ضده ، كسميته أبي كبشة^(١) ، ومذمم^(٢) ، أو رمي الأوساخ في طريقه^(٣) ، أو رمي جيرانه بالحجارة عليه^(٤) ، بل بلغ الأمر حدا ان حاول أبو جهل مرة رميه بالحجارة^(٥) ، كما حاول مرة أخرى خنقه ، وكان ذلك (أشد ما رأيت قريشا بلغت منه قط)^(٦) .

على ان الرسول لم يعدم حماية ونصيرا ، وخاصة من عشيرته ؛ إذ ان النظام القبلي السائد آنذاك كان يقضي بهذا التأييد ، فلو تخلت عن الرسول عشيرته لربما استهانت بها بقية العشائر وتجرات عليها في ذلك المجتمع الذي يفتقد السلطة المركزية العليا الملزمة .

والواقع ان عمه ابا طالب لم يرض بالتخلي عن حمايته عندما حاول المشركون اقتاعه بذلك^(٧) ، و (حين رأى قريشا تصنع ما تصنع في

(١) تفسير الطبري : ج ١٥ ص ٧٥ المحبر : ص ١٢٩ الجاحظ :
العثمانية ص ٧١ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٧٩ .

(٣) الطبري : ج ٢ ص ٢٢٩ .

(٤) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٥ .

(٥) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣١٨ .

(٦) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣١١ الطبري : ج ٢ ص ٢٢٣ .

(٧) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٧٦ - ٢٨٠ ، ٢٨٦ ج ٢ ص ٢٦ .

الطبري : ج ٢ ص ٢١٨ - ٢٢١ تفسير الطبري : ج ٧ ص ٢٠٧ .

بني هاشم وبني المطلب ، فدعاهم الى ما هم عليه من منع رسول الله (ص) والقيام بدونه ، فاجتمعوا اليه وقاموا معه ، واجابوا الى ما دعاهم اليه من الدفع عن رسول الله (ص) الا ما كان من أبي لهب . فلما رأى أبو طالب من قومه ما سرد من جدهم معه ، وحديثهم عليه جعل يمدحهم ويذكر فضل رسول الله فيهم ومكانه منهم ليشد لهم رأيهم^(١) . ثم أن الحمزة عم النبي عندما سمع بتطاول أبي جهل على الرسول ، جاء يريد الانتقام لابن أخيه ثم أسلم^(٢) .

لم تقتصر هذه المقاومة على الرسول وحده ، بل شملت بقية المسلمين أيضا ، حيث قام المشركون بعدة محاولات لا يذاتهم وقتتهم ، وقد أشار القرآن الى ذلك ، كما ذكرت الكتب بعض الاخبار عنها فكان (أبو جهل الفاسق الذي يغري بهم في رجال من قريش ، اذا سمع بالرجل قد أسلم له شرف ومنعة أنه وخزاه وقال : تركت دين أبيك وهو خير منك ، لتسفين حليمك ، وتثقلين رأيك ، ولنضعن شرفك . وإن كان تاجرا قال : والله لكسدن تجارتك ، ولنهلكن مالك . وإن كان ضعيفا ضربه وأغرى به^(٣)) . وهذا النص يشير الى الوسائل التي كانت تتخذ ، أو يراد اتخاذها من ضغط اجتماعي واقتصادي ، ومن ايذاء للضعفاء .

ومع وجود اشارات في الكتب الى الأذى الجسماني الذي وقع على بعض القرشيين ، كالتطاول على أبي بكر وأقرانه بطلحة بن عبيدالله مرة ، إلا ان الراجح ان هذا كان قليلا نسبيا ، وأنه اذا حدث ضغط على مسلم فإنه يحدث من قبل العشيرة ، لأن العشيرة هي السلطة الوحيدة التي يمكن أن تفرض العقوبات على الفرد . وجدير بالملاحظة انه لم تذكر أية محاولة لنفيهم ، كما ان ما روي من ايذاء كان قليلا نسبيا على الصلبة .

(١) الطبري : ج ٢ ص ٢٢٠ . سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٨١ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣١٢ - ٣١٣ . الطبري : ج ٢

ص ٢٢٤ .

(٣) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٤٢ .

غير انه رويت أخبار عن كثير من الأذى وقع على المستضعفين وهم على ما يقول الواقدي (قول لا عشائر لهم بمكة وليست لهم منعة ولا قوة فكانت قریش تعذبهم في الرمضاء بأنصاف النهار ليرجعوا عن دينهم ^(١)) وقد رويت أخبار كثيرة عن تعذيب بعض هؤلاء أمثال عمار بن ياسر ، وصهيب الرومي وأبو فكيهة وبلال الحبشي ^(٢) .

ويلاحظ ان هؤلاء من العبيد الذين لأسيادهم الحق في عقابهم ، وانهم أبدوا تمسكا في دينهم ، وقد قام كثير من المسلمين يعملون على تحريرهم لتخليصهم مما ينالون من أذى ، فاعتق أبو بكر بلالاً وعامر بن فهيرة وأم عيسى وزنيرة والنهدية ^(٣) وابنتها . ويبدو ان الاعتاق كان يخلص العبد من الأذى .

ويظهر ان محاولاتهم قد ظفرت ببعض النجاح خصوصا فيمن لم يكن قلبه متسكناً فيه الايمان . وقد أشار القرآن الكريم الى ذلك « ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا اؤذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا معكم أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين » (الأنكوت ١٠) .

الهجرة الى الحبشة :

لقد كان لهذه الازمة أثر على الجماعة الاسلامية ، وكان لابد للرسول من معالجتها . وقد أورد الطبري في تاريخه نص كتاب لعروة بن الزبير الى عبد الملك بن مروان قال فيه (أما بعد فانه ، يعني رسول الله (ص) ، لما دعا قومه لما بعثه الله من الهدى والنور الذي انزل عليه لم يبعدوا منه أول ما دعاهم وكادوا يستمعون له حتى ذكر طوائعيتهم ، وقد ناس من الطوائف

(١) ابن سعد : ج ٣ قسم ١ ص ١٧٧ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٣٩ - ٣٤٣ . تفسير الطبري :

ج ١٤ ص ١٠٥ . الجاحظ : العثمانية ص ٢٩ .

(٣) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٣٩ - ٣٤٠ . الجاحظ : العثمانية

ص ٣٣ ، ١٠٣ .

من قرش لهم أموال ، وانكروا ذلك عليه واشتدوا عليه وكرهوا ما قال وأغروا به من أطلاعهم ، فانصفق عنه عامة الناس فتركوه إلا من حفظه الله منهم وهم قليل فمكث بذلك ما قدر الله أن يمكث . ثم التمزت رؤوسهم بأن يفتنوا من تبعه عن دين الله من آبائهم وإخوانهم وقبائلهم ، فكانت فتنة شديدة الزلزال على من اتبع رسول الله (ص) من أهل الإسلام ، فافتن من افتن وعصم الله منهم من شاء . فلما فعل ذلك بالمسلمين أمرهم رسول الله (ص) أن يخرجوا إلى أرض الحبشة ، وكان بالحشة ملك صالح يقال له النجاشي لا يظلم أحد بأرضه وكان يثنى عليه مع ذلك صلاحه ، وكانت أرض الحبشة متجراً لقريش يتجرون فيها ، يجدون فيها رفاغاً من الرزق وأماناً ومتجراً حسناً فأمرهم بها رسول الله (ص) فذهب إليها عامتهم لما قهرها بسكة وخاف عليهم الفتن ، ومكث هو فلم يرج ، فمكث بذلك سنوات يشتدون على من أسلم منهم . ثم أنه فشا الإسلام فيها ودخل فيها رجال من أشرفهم ^(١) .

ويقول ابن اسحق (فلما رأى رسول الله (ص) ما يصيب أصحابه من البلاء ، وما هو فيه من العافية ، لمكانه من الله ومن عنه أبي طالب وأنه لا يقدر على أن يمنهم مما هم فيه من البلاء قال لهم : لو خرجتم إلى أرض الحبشة ، فإن بها ملكا لا يظلم أحدا وهي أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه ، فخرج عند ذلك المسلمون من أصحاب رسول الله مخافة الفتنة وفراراً إلى الله بدينهم ، فكانت أول هجرة كانت في الإسلام ^(٢)) .

المهاجرون :

يروي ابن سعد أن الهجرة إلى الحبشة كانت على دفعين أحدهما مكونة من أحد عشر رجلاً ، وقد بقوا فيها أمداً حتى سمعوا يعقد الصلح بين الكفار والرسول على أثر قصة الغرانيق ، فعادوا وتبين لهم عدم صحة

(١) الطبري : ج ٢ ص ٢٢١ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٤٣ .

ما سمعوا ، ثم حدثت الهجرة الثانية بعد ذلك ، وكانت تشمل ثلاثة وثمانين شخصاً^(١) .

أما ابن اسحق فيروي أسماء عشرة من المسلمين ، ويقول (فكان هؤلاء العشرة أول من خرج من المسلمين الى أرض الحبشة فيما بلغني . قال ابن هشام : وكان عليهم عثمان بن مظعون فيما ذكر لي بعض أهل العلم . قال ابن اسحق ثم خرج جعفر بن أبي طالب (رض) وتابع المسلمون حتى اجتمعوا بأرض الحبشة فكانوا بها ، منهم من خرج بأهله ومنهم من خرج بنفسه لا أهل له معه)^(٢) .

ومما يؤيد رواية ابن اسحق عن أن الهجرة حدثت تدريجياً ما رواه ابن سعد عن بنت خالد بن سعيد بن العاص (وكانت وابوها من مهاجري الحبشة) اذ قالت (قدم علينا عمي عمرو بن سعيد أرض الحبشة بعد مقدم أبي بستان فلم يزل هناك حتى حمل في السفينتين مع أصحاب رسول الله (ص) فقدموا على النبي وهو بخيبر)^(٣) .

وقد كان هؤلاء المهاجرون من مختلف القبائل : فمن بني هاشم واحد ، ومن عبد بن قصي واحد ، ومن نوفل واحد (حليف) ، ومن عبد شمس اثنان (واحد حليف) ، ومن تيم اثنان ، ومن أسد بن عبد العزى أربعة ، ومن عدي خمسة (منهم واحد حليف) ، ومن أمية سبعة (منهم أربعة حلفاء) ، ومن زهرة سبعة (منهم ثلاثة حلفاء) ، ومن عبد الدار سبعة ، ومن مخزوم ثمانية (منهم واحد حليف) ، ومن عامر سبعة (منهم واحد حليف) ، ومن الحارث بن فهر ثمانية ، ومن جميع اثنا عشر ، ومن سهم أربعة عشر (منهم واحد حليف)^(٤) .

ويلاحظ ان عدد من هاجر من القبائل التي اشتركت في تكوين

(١) ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ١٣٦ - ١٣٨ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٤٥ .

(٣) ابن سعد : ج ٤ قسم ١ ص ٧٣ .

(٤) انظر قائمة أسماءهم في آخر هذا الفصل .

حلف الفضول قليل نسيان ، وإنَّ عدد من كان من قبائل حلف لعنة الدم
(وهم مؤيدو بني عبدالدار في خصومتهم ضد هاشم) كبير .

دوافع الهجرة :

لقد ناقش مؤيدو بني هاشم افتراضات عن سبب الهجرة إلى
الحبيشة وملخصها^(١) :

(١) السبب الأول هو تجنب الاضطهاد والضغط الذي قام به
المشركون على المسلمين في مكة . وهذا السبب هو الذي ارتأه كل من عروة
ابن الزبير وابن اسحق في كتابيهما اللذين ذكرناهما آنفا . ومما يؤيد هذا
السبب هو ان المسلمين الذين لم يهاجروا أكثرهم من بني هاشم والمطلب
وزهرة وتيم وعدي الذين كانوا قد كونوا حلف الفضول ، اما الذين
هاجروا فكان منهم كافة مسلمي بني مخزوم وعبد شمس (الا اثنين هما
الأرقم المخزومي الذي كان قويا متنفذا ، وأبا أحمد بن جحش حليف
عبد شمس الذي كان أعمى) .

ولكن يرد على هذا بالتساؤل عن سبب بقاء بعض المهاجرين في
الحبيشة إلى السنة السابعة للهجرة^(٢) ، وعدم عودتهم إلى المدينة بعد هجرة
الرسول إليها حيث لقي ترحيبا وتأيدا ؟ مع انه لم يرو عن الرسول انه
أوعز إليهم بالبقاء حتى ذلك الزمن المتأخر .

(٢) والسبب الثاني الذي يمكن أن تفسر به الهجرة إلى الحبيشة ،
هو لتجنب احتمال قتلهم نتيجة الاضطهاد . ولكن منا يضعف قيمة هذا
السبب هو ان المهاجرين إلى الحبيشة هم من أول المسلمين ، وقد عرفوا بقوة
إيمانهم ، الذي لا يقل قوة عن إيمان من لم يهاجر ، فلا يعقل أن يخشى
الرسول عليهم دون غيرهم من الفتنة أو يحرض على تخليصهم من الاضطهاد

(١) كتاب « محمد في مكة » ص ١١٣ - ١١٧ .

(٢) سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٤١٧ ، الطبري ج ٢ ص ٢٢٩ .

الذي لو وقع عليهم وهم أقوياء الايمان ، لزيد من تمسكهم بعقيدتهم ولصاروا مثلاً أعلى يستثيرون الباقين وتقديرهم . ثم ما هي نتيجة الهجرة الى الحبشة ؟ وكيف تخلصهم وهم سيعودون ان عاجلاً أو آجلاً الى مكة .

(٣) والسبب الثالث الذي يمكن افتراضه هو انهم ذهبوا الى الحبشة للقيام بالتجارة بعد أن سدت أبوابها أمامهم في مكة . وقد يؤيد هذا الرأي ما رواه ابن اسحق من أن أبا جهل كان يهدد من يعتنق الاسلام بالكساد تجارته وإهلاك ماله^(١) كما يؤيده ما جاء في رسالة عروة بن الزبير من انه كانت أرض الحبشة متجراً لقريش يتجرون فيها ، يجدون فيها رفاغاً من الرزق وأماناً ومتجراً حسناً . غير أنه لاشك ان الرسول كان يحرص على العقيدة أكثر من حرصه على أوضاعهم التجارية ، فلا بد أن تكون هجرتهم لامر متعلق بالدعوة .

(٤) والافتراض الرابع الذي يمكن به تفسير الهجرة الى الحبشة هو ان أهل مكة كانوا رغم حيادهم ، يتجارون مع الساسانيين الذين كفروا آنذاك قد استولوا على سوريا وفلسطين ومصر ، مما جعل موقفهم ضاراً بالروم ومؤيديهم من الأحباش ، لذلك أراد الرسول أن يقوي علاقته مع الأحباش الذين ربما لم يرضهم موقف القرشيين من الساسانيين . ولعل الرسول أراد أن يحول عن مكة بعض تجارتها ، ويعزلها في عالم التجارة الدولية ، فيجعل التجارة بيد المسلمين الذين يصبح مركزهم الحبشة مما تضطر به مكة . وقد يؤيد هذا ان الآية الاولى من سورة الروم تظهر عطف المسلمين على الروم ذوي الصلة بالأحباش في صراعهم مع الفرس . الم . غلبت الروم . في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون . في بضع سنين لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون . بنصر الله . ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم . وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون . (الروم ١ - ٦) . ويروي الطبري في تفسيره عدة روايات تبين ان المشركين كانوا يميلون الى الفرس ويتمنون انتصارهم وأن

المسلمين كانوا يريدون انتصار الروم^(١) ، ولعل ارسال المشركين لوفد منهم يطلب من التجاشي^(٢) رد المسلمين كان يدفعه خوفهم من احتمال تأثير المسلمين في سياسة الاحباش تجاه مكة مما يضر بموقف مكة . غير أن هذا الافتراض لا يفسر لماذا بقي بعض المسلمين في الحبشة الى السنة السادسة من الهجرة .

(٥) والافتراض الخامس الذي يرجحه وات هو أن الهجرة حدثت بسبب احتمال حدوث انقسام بين جماعة المسلمين في مكة ، ويعتمد في رأيه على أساس أن عثمان بن مضعون هو الذي قاد الجماعة الاولى من المهاجرين الى الحبشة ، وأنه كان قد حرم الخمر على نفسه في الجاهلية ، ثم جاء الى الرسول على رأس جماعة ليعلن اسلامه ، وإن لم تكن له مكانة كبيرة في المجتمع الاسلامي فيما بعد ، وقد روي عن عمر أنه غابه على موته في فرائشه^(٣) . كما أن خالد بن سعيد بن العاص وهو من أبرز أوائل المسلمين وابن أبي احيحة الذي كان من أغنى أهل مكة لم يعودا من الحبشة الا في السنة السادسة^(٤) ، وإن نعيماً بن عبدالله النحام العدوي كان من أوائل المسلمين البارزين لم يهاجر الى المدينة الا في السنة السادسة^(٥) . ثم أن عبيدالله بن جحش وهو أحد مهاجري الحبشة تنصر هناك^(٦) . والحق أن في القرآن آية توضح أن بعض المسلمين لم يهاجروا الى المدينة « ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت

(١) تفسير الطبري : ج ٢١ ص ١١ - ١٦ أنظر ايضا ج ٨ ص ١٢ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٥٦ كما بعد .

(٣) أنظر ترجمته في ابن سعد ج ٣ قسم ١ ص ٢٨٦ - ٢٩١ . أنظر

كذلك تفسير الطبري ج ٧ ص ٦ .

(٤) سيرة ابن هشام : ج ٣ ص ٤١٧ . ابن سعد : ج ٤ قسم ١

ص ١٤٤ .

(٥) ابن سعد : ج ٣ قسم ١ ص ١١٢ .

(٦) سيرة ابن هشام : ج ٣ ص ٤١٧ .

مصيرا * الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فاولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفواً غفورا * (النساء ٩٧ - ٩٩) *

يستتبع واث من هذه الاخبار القليلة التي سبقها حدوث خلاف في الرأي بين المسلمين ، وخاصة مع أبي بكر الذي كانت له مكانة قوية عند الرسول ، ويرى ان الرسول أوعز لمخالفني أبي بكر بالهجرة الى الحبشة تحليلاً للاخطار التي قد تنجم من هذا الخلاف *

غير ان الأدلة التي يسوقها واث ليست قوية ، فإن بعض من هاجر الى الحبشة كعثمان وطلحة كانوا من أصحاب أبي بكر ، وتروي بعض الروايات ان أبا بكر هو الذي جاء بهم الى الرسول لیسلموا كما ان اختفاء أسماء بعض المسلمين الاول المهاجرين وعدم لعبهم دوراً رئيسياً في السياسة فيما بعد وخاصة في عهد أبي بكر لا يمكن أن يعزى الى خلافهم معه فقط ، بل قد يرجع الى انشغالهم بأمور أخرى في الحياة * والواقع ان أبا بكر استعان بكثير ممن أسلم عند فتح مكة أو بعدها ، وبأولاد كثير ممن قاوم الاسلام ، فيجوش الاسلام الكبرى في زمن أبي بكر كان يقودها عكرمة بن أبي جهل الذي أسلم بعد فتح مكة وكان أبوه على رأس المقاومين للرسول ، ويزيد وهو ابن أبي سفيان رئيس مكة وقائد جيوشها في أحد والمخنف ، وعصرو بن العاص الذي أرسله القرشيون الى النجاشي ليفاوضه على اخراج مهاجري المسلمين ، وخالد بن الوليد الذي كان قائد خيالة المشركين في غزوة أحد ، وهذا الاخير ان أسلم في السنة السادسة للهجرة * فلو أضل أبو بكر رجلاً لماضية ، لكان الاجدر به أن يهمل هؤلاء ولا يسلمهم قادة الجيوش الاسلامية التي أحسنوا قاداتها *

والواقع ان الآيات القرآنية توحى بأن دافع الهجرة هو الاضطهاد الشديد الذي وقع على المسلمين والمحااولات التي بذلها المشركون لقتلهم ، وانها هي التي دفعت الرسول الى الابعاز اليهم بالهجرة ، ألم * أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون * ولقد فتنا الذين من قبلهم

فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين » (العنكبوت ١ - ٣) . ان الذين فتوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق » (البروج ١٠) . ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ، ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا معكم أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين » (العنكبوت ١٠) . وقالوا أن تتبع الهدى معك تتخطف . نأرضنا أو لم يمكن لهم حرماً آمنا يجيبى اليه ثمرات كل شيء ، رزقا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون » (القصص ٥٧) . قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم المذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وارض الله واسعة انما يؤفى الصابرون أجرهم بغير حساب » (الزمر ١٠) . « والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنؤنهم في الدنيا حسنة والآخرة أكبر لو كانوا يعلمون » (التحل ٤١) . ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم » (التحل ١١٠) .

مع اننا لا نستطيع التأكد من ان هذه الآيات نزلت في الهجرة الى الحبشة الا ان المؤرخين يجمعون على ان الاضطهاد الشديد والقصة وقعت على المسلمين قبيل الهجرة ، مما يحملنا على الاعتقاد بأن معظم هذه الآيات تتعلق بالهجرة الى الحبشة ، وتحملنا على ترجيح الاضطهاد وخوف الفتنة كنسب رئيسي للهجرة الى الحبشة .

حياة المهاجرين في الحبشة :

ليست لدينا معلومات وافية عن حياة المهاجرين في الحبشة . وتتفق الروايات على ان التجاشي وفر لهم ملجأ سياسياً ولم يضطهدهم ، ولكن ليس هناك دليل على انه قدم لهم منحا أو هبات . ولما كان هؤلاء المهاجرون من أهل مكة التي عرف أهلها بالنشاط التجاري ، فمن المرجح أنهم ، أو بعضهم ، ساهم بالتجارة وأعمال البيع والشراء ، واستطاع ان يكسب قوته منها . ولعل من أهم اسباب تأخر البعض عن العودة الى المدينة هو اشتغالهم بالتجارة .

العودة من الحبشة :

يروى ابن اسحق انه بلغ أصحاب رسول الله (ص) الذين خرجوا الى أرض الحبشة اسلام أهل مكة ، فأقبلوا لما بلغهم من ذلك ، حتى اذا دنوا من مكة بلغهم ان ما كانوا تحدثوا به من اسلام أهل مكة كان باطلا ، فلم يدخل منهم أحد الا بجوار أو مستخفيا فكان ممن قدم عليه مكة منهم فأقام بها حتى هاجر الى المدينة فشهد معه بدرًا ومن حبس عنه حتى فاتته بدر وغيره ومن مات بمكة (ثم يذكر أسماءهم) * فجميع من قدم عليه مكة من أصحابه من أرض الحبشة ثلاثة وثلاثون رجلاً^(١) . ويؤيد الطبري في رواية عن ابن اسحق ذلك ويضيف انهم جاؤوا لما بلغهم من اسلام أهل مكة حين سجدوا مع رسول الله (ص) على أثر قصة الغرانيق^(٢) .

وفي السنة السادسة للهجرة بعث رسول الله (ص) الى النجاشي عمرو ابن أمية الضمري فحمل من بقي من المسلمين في سفينتين وقدم بهم الرسول (ص) وهو بخير بعد الحديبية ، وكان عددهم ستة عشر رجلاً ، عدا النساء^(٣) .

ويذكر ابن اسحق أسماء من توفي في الحبشة وعددهم سبعة^(٤) . فيكون مجموع عدد من عاد قبل الهجرة ، وعند خيبر ، ومن توفي يبلغ ستاً وخمسين رجلاً ، أما الباقون وهم جميع من تخلف عن بدر ولم يقدم على رسول الله (ص) مكة ومن قدم بعد ذلك ولم يحمل النجاشي في السفينتين أربعة وثلاثون رجلاً ، واذا طرحنا من هذا الرقم من توفي وهم سبعة بقي سبعة عشر لا تذكر هذه الروايات متى عادوا * سوى أربعة منهم

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٨٨ - ٣٨٩ ، ٣٩١ .

(٢) الطبري : ج ٢ ص ٢٢٧ .

(٣) سيرة ابن هشام : ج ٣ ص ٣١٧ ، ٤١٤ . الطبري : ج ٢

ص ٢٢٩ . ابن سعد : ج ٤ قسم ١ ص ١٧٩ .

(٤) سيرة ابن هشام : ج ٣ ص ٤٢٢ .

اشتركوا في معركة احد مما يدل على أنهم غادوا الى المدينة في زمن لم تعينه المصادر وهم قيس بن عبدالله، وأبو الزوم بن عمير ، وأبو قيس بن الحارث، وسليط ابن عامر •

المقاطعة :

لم تؤد الهجرة الى الحبشة الى حل الازمة القائمة بين المسلمين والمشركين ، اذ بقي الرسول والمسلمون الاول في مكة وهم ثابتون على ايمانهم وتمسكون بمبادئهم لا يحدون عنه • كما ان المشركين لم يوقفوا أعمالهم العدائية تجاه الرسول والمسلمين • والواقع ان الاذى والاضطهاد من شأنه أن يصهر من يقع عليهم فيزيد من تماسكهم وتكتلهم ويشير عطف الناس عليهم ، والواقع ان الحمزة وعمر بن الخطاب أسلما في هذه الفترة فكان اسلامهما نصرا للمسلمين ، نظرا لما لهما من نفوذ وقوة وقدره على معاونة المسلمين ، لذا يمكن القول بأن تلك المحاولات لم تحقق ما استهدفته من نجاح •

يقول ابن اسحق (فلما رأث قريش ان أصحاب رسول الله قد نزلوا بلدا أصابوا به أمنا وقرارا (في الحبشة) وان التجاشي قد منع من لجأ اليه منهم ، وان عمر قد أسلم فكان هو وحمزة بن عبدالمطلب مع رسول الله (ص) واصحابه وجعل الاسلام يقتو في القبائل ، اجتمعوا واتمروا أن يكتبوا كتابا يتعاقدون فيه على بني هاشم وبني المطلب ، على أن لا ينكحوا اليهم ولا ينكحوهم ولا يبيعوهم شيئا ولا يتاعوا منهم ، فلما اجتمعوا لذلك كتبوا في صحيفة ، ثم تعاهدوا وتوافقوا على ذلك ، ثم علقوا الصحيفة في جوف الكعبة توكيدا على انفسهم • وكان كاتب الصحيفة منصور بن عكرمة ابن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي (ويروى ابن هشام انه يقال النضر بن الحارث) فدعا عليه رسول الله (ص) فسل بعض اصابعه • فلما فعلك ذلك قريش انجازت بنو هاشم وبنو المطلب الى أبي طالب فدخلوا

معه في شعبة فاجتمعوا اليه . وخرج من بني هاشم أبو لهب عبد العزى بن عبد المطلب الى قريش فظاهرهم^(١) .

دوافعها :

وبالاحظ ان هذا النص الذي لا نعرف نصا غيره عن المقاطعة ، يبين ان المقاطعة لم تكن موجهة للمسلمين ، بل الى بني هاشم ثم الى بني المطلب . ولا ريب ان المسلمين لم يكونوا متصورين على هاتين العشيرتين وحدهما ، بل كانوا من كافة العشائر ، كما ان بني هاشم وبني المطلب لم يكونوا كلهم من المسلمين . فلو كانت المقاطعة موجهة للمسلمين وحدهم ، لكان من الواجب أن تشمل كآتهم من مختلف القبائل ، وأن يخرج منها المشركون من بني هاشم وبني المطلب ، واذا كانت حماية بني هاشم للإسلام هي الدافع الرئيسي للمقاطعة فلماذا أدخل فيها بني المطلب ؟ ان هذه الاسئلة تحسنا على الاعتقاد بأن هناك أسبابا أخرى للمقاطعة غير مجرد حماية بني هاشم للرسول .

ويمكننا أن نستخرج الدوافع الأخرى من دراسة نقض الصحيفة ، فيروي ابن اسحق (ثم انه قام في نقض تلك الصحيفة التي تكاثرت فيها قريش على بني هاشم وبني المطلب نقر من قريش ، ولم يزل فيها أحد أحسن من بلاء هشام بن عمرو بن ربيعة . بن عامر بن لؤي ، وذلك انه كان ابن أخي تضرع بن هاشم بن عبد مناف لأمه ، وكان هشام لبني هاشم واصلًا وكان ذا شرف في قومه ، ثم انه مشى الى زهير بن أبي أمية ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ، وكانت أمه عاتكة بنت عبد المطلب ، فقال ، يا زهير أقدم رضىت أن تأكل الطعام وتلبس الثياب وتكح النساء وأخوالك حيث قد علمت لا يباعون ولا يبتاع منهم ولا ينكحون ولا ينكح اليهم ، أما اني أحلف بالله أن لو كانوا أخوال أبي الحكم بن هشام ثم

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٢٧١ - ٢٧٢ . الطبري : ج ٢ ص ٢٢٥ انظر أيضا ابن سعد ج ١ قسم ١ ص ١٢٥ . ١٢٥ .

دعوته الى مثل ما دعاك اليه منهم ما أجابك اليه أبدا ، قال ويحك يا هشام
فماذا أصنع ؟ انما أنا رجل واحد والله لو كان معي رجل آخر لقمتم في
نقضها حتى انقضوا ، قال قد وجدت رجلا ، قال فمن هو ، قال أنا ، قال
له زهير أبنا ثالثا ، فذهب الى المطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف ،
فقال له يا مطعم أقدم رخصت أن يهلك بطنان من بني عبد مناف وأنت شاهد
على ذلك موافق لقريش فيه أما والله لئن أمكنتموهم من هذه لتجدتهم اليها
منكم سريعا ، قال ويحك فماذا أصنع انما أنا رجل واحد ، قال قد وجدت
ثالثا ، قال من هو ، قال أنا ، قال ابنا ثالثا ، قال قد فعلت ، قال من هو ،
قال زهير بن أبي امية ، قال ابنا رابعا ، فذهب الى أبي البخري بن هشام ،
فقال له نحوا بما قال للمطعم بن عدي ، فقال وهل من أحد يعين على هذا ،
قال نعم ، قال من هو ، قال زهير بن أبي امية والمطعم بن عدي وأنا معك ،
قال ابنا خامسا ، فذهب الى زمعة بن الأسود بن المطلب بن أسد ، فكلمه ،
وذكر له قرايتهم وحققهم ، فقال له وهل على هذا الأمر الذي تدعوني اليه
من أحد ، قال نعم ثم سمي له القوم ، فاتعدوا له خطم الحجون التي «على
مكة» فاجتمعوا هنالك واجمعوا أمرهم وتعاهدوا على القيام في الصحيفة حتى
يتنضموها ، وقال زهير أنا ابدؤكم فأكون أول من يتكلم ، فلما أصبحوا
عدوا الى أئديتهم وغدا زهير بن أبي امية عليه حلة نطاف بالبيت سبعا ثم
اقبل على الناس فقال يا أهل مكة انا تأكل الطعام وتشرب الشراب وتلبس
الثياب وتو هاشم هلكني لا يبايعون ولا يتابع منهم ، والله لا أقعد حتى تنشق
هذه الصحيفة القاطعة الظالمة ، قال أبو جهل وكان في ناحية المسجد كذبت
والله لا تنشق ، قال زمعة بن الأسود أنت والله أكذب ما رضىنا كتابتها حين
كتبت ، قال أبو البخري صدق زمعة لا نرضى ما كتب فيها ولا نقر به ،
قال المطعم بن عدي صدقتما وكذب من قال غير ذلك نبرا الى الله منها وما
كتب فيها ، قال هشام بن عمرو نحوا من ذلك ، قال أبو جهل هذا أمر
قضي بليل وتشوور فيه يغير هذا المكان وأبو طالب جالس في ناحية المسجد .

فقام الطعم بن عدي الى الصحيفة ليشقها فوجد الأرضة قد أكلتها الا ما كان باسمك اللهم وهي فاتحة ما كانت تكتب قریش تفتح بها كتابا اذا كتبت^(١) .

ومن هذا النص يتبين ان الذين قاموا بالدور الرئيسي في نقض الصحيفة هم هشام بن عمرو بن ربيعة (عامر بن لؤي) وزهير بن أبي امية (مخزوم) والطعم بن عدي (نوفل بن عبد مناف) وأبو البخثري بن هشام (عبدالعزيز) وزمعة بن الأسود (عبدالعزيز) ، وان هؤلاء استطاعوا أن يقتنعوا الناس بوجوب ابطال المقاطعة ، ولعل اشارة أبي جهل الى أن هذا أمر قضى بليل وتشوور فيه بغير هذا المكان ، يدل على أنه شعر بأنهم قد مهدوا له مع قبائلهم في ذلك ، كما أن قولهم بأنهم ما رضوا كتابتها حين كتبت يوحى بأنهم لم يكونوا متحمسين قليلا لها ، لكنها كانت تمس بالضرر بني هاشم وبني المطلب كلهم ، مع أن هؤلاء الذين مزقوا الصحيفة هم ممن ذكر اسمهم في عدة مناسبات كمعارضين للرسول ، مما يدل على أن الصحيفة لا يقتصر دافع كتابتها على المسلمين فحسب ، بل ان هناك دوافع أخرى لها ، وان مسألة الاسلام هي حجة لتنفيذ سياسة ذات أهداف أخرى تصيب بني هاشم والمطلب ، ويلاحظ ان أشد المدافعين عنها هو أبو جهل (من مخزوم) ، ولعل الدافع اليها هو حسد بني هاشم على مكائتهم ومحاولة اضعافهم لتحل مخزوم محلها ، ثم اتخذ الاسلام حجة لتبرير هذا الحلف ضد هاتين العشيرتين ، وربما كان بنو امية ممن لعبوا دورا في انشاء هذا الحلف ضد بني هاشم وان كون معظم مهاجري الحبشة من بني امية ومن القبائل التي لم تشترك في حلف الفضول دليل على أن هذه المقاطعة هي حركة سياسية موجهة ضد بني هاشم الذين سترداد مكائتهم بانتشار الاسلام وازدياد اتباع الرسول الذي هو منهم .

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٩٧ - ٣٩٩ . انظر أيضا الطبري : ج ٢ ص ٢٢٨ . ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ١٤١ .

أثرها :

لقد دامت المقاطعة حوالي ثلاث سنوات^(١) ، ولكنها لم تكن ناجحة ، فقد كانت تصل اليهم سرا بعض الأشياء يخفيها من أراد صلتهم من قريش ، وقد روى من أسماء من كان يصلهم حكيم بن حزام^(٢) ، وهو ابن أخي خديجة زوجة الرسول ، وكذلك أبو البختري الذي دافع عن عمل حكيم عندما أراد أبو جهل منعه من امداد المسلمين^(٣) ، والراجع ان هناك آخرين كانوا يمدونهم بالمساعدة .

ثم ان تجارتهم لم تنف ، فقد كانوا يخرجون في المواسم ليشبعوا مع القبائل^(٤) ، الامر الذي جعل هذه المقاطعة غير تامة . ولما كانت هذه المقاطعة موجهة ضد بني هاشم والمطلب ، فان المسلمين من العشائر الأخرى لم يكونوا داخلين فيها ، فكانت لهم حرية التجارة ، ونظرا لروابطهم الدينية بأخوانهم المسلمين ، فمن المحتمل انهم كانوا يمدون اخوانهم ، وربما يتاجرون لهم ، مما جعل هذه المقاطعة لا تحقق أغراضها تماما ، فلم تنفض على المسلمين ولا على مكانة بني هاشم .

ولكن نظرا الى أن الحجة الرئيسية للمقاطعة هي حماية المسلمين ، وانه كان لها تأثير سيء في أعمال بني هاشم ، فالراجع انهم ادر كوا الاضرار التي تنجم عن استمرار حمايتهم للرسول . ويبدو انهم بعد موت أبي طالب بدأوا يتخلون عن حماية الرسول ، ويتجلى هذا من الأحداث التالية .

وفاة خديجة وأبي طالب :

لم تؤثر المقاطعة في الرسول مثلما أثرت فيه وفاة خديجة وأبي طالب

(١) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٧٥ - ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ١٢٥ ، ١٤١ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ١ ص ٣٧٥ - ٣٧٦ .

(٣) مصعب الزبيري : نسب قريش ص ٢١٣ .

(٤) ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ١٤١ .

بعد انتهاء المقاطعة بأمد قصير^(١) . وقد خسر في خديجة الزوجة الوفية المشجعة والمنصرة ، والتي كان من ثروتها وعشيرتها ما يعين الرسول . أما أبو طالب فقد كان عمه الذي رعاه وحامى عنه ، وصد كثيرا مما حاولت قريش والمشركون إلحاقه به . ولعل أبا طالب هو العامل الأكبر في استنهاض همم بني هاشم لمساندة الرسول وحمايتهم له ، فلما مات خفت هاشم من تأييدها^(٢) ، وربما أدركت بعد المقاطعة ما يصيبها من أضرار مادية ومعنوية إذا استمرت في حمايته ، لذا أخذت تتخلى عن ذلك ، ويتجلى هذا واضحا مما يرويه الطبري من أن الرسول بعد رجوعه من الطائف عرض على الأخنس بن شريق الثقفي (حليف بني زهرة) ، ثم على سهل بن عمرو (بني عامر) أن يجيراه فلم يوافقا ، فعرض ذلك على مطعم بن عدي (بني نوفل) أن يجيره عند رجوعه إلى مكة^(٣) . وهؤلاء الأشخاص كلهم ليسوا من بني هاشم ، الأمر الذي يدل على أنه كان يعلم أن بني هاشم قد تخلوا عن نصرته .

محاولة بث الدعوة في الطائف :

إن هذه الأحوال والأحداث أفتت الرسول بعدم جدوى الاستمرار في الاعتماد على بث الدعوة في مكة ، وبضرورة البحث عن ميادين أخرى لنشرها ، لذلك التفت إلى الطائف ، وهي بلدة تقع على مسافة ستين ميلا من مكة ، في أرض تتوفر فيها البساتين والمياه ، وتكثر فيها المزارع والبساتين ، وخاصة الكروم والأغاب . وكان سكانها منقسمين على أنفسهم ، وفيهم عشيرتان بارزتان هم بنو مالك والأحلاف . فأما بنو مالك فكانت علاقتهم وثيقة بهوازن ، وأما الأحلاف فكانت علاقتهم أوثق بمكة .

(١) سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ٢٥ .

(٢) يروي ابن سعد أن أبا لهب ، الذي صار زعيم آل عبدالمطلب بعد وفاة أبي طالب وعده أن يؤيد الرسول ، ولكنه تخلى عنه بعد أمد قصير (ابن سعد : ج ١ قسم ١ ص ١٤١) .

(٣) الطبري : ج ٢ ص ٢٣١ ، المحبر : ص ١١ .

والطائف أهمية تجارية نظرا لما تنتجه من محاصيل ، ولوقوعها على طريق التجارة اليمنية ، وكانت لأهل مكة علاقة وثيقة بها ، فلبعضهم بساتين فيها^(١) . وللبعض الآخر أموال موظفة وقروض تعطى برأيا فالحسن^(٢) . وفي الطائف أيضا كانت الثلاث وسدتها من بني مالك^(٣) .

لا توجد خصوص صريحة عن الدوافع التي دفعت الرسول لاختيار الطائف دون غيرها لنشر الدعوة بعد ما لاقاه من عقبات ومصاعب في مكة . وربما شعر الرسول بسوء استغلال المكين لأهل الطائف ، أو أنه لاحظ مصالح المكين فيها فأراد أن ينشر بينهم الاسلام ليفصلهم عن أهل مكة ويهدد بهم تجارة المكين مع اليمن .

ومهما يكن الدافع ، فإن الرسول وصل الطائف ، وفأوض ثلاثة من آل عبد ياليل ، فلم يلق منهم تأييدا ، بل (اغرأوا به سفاههم وعبيدهم بسبونه ويصيحون به ، حتى اجتمع عليه الناس والجأؤا الى حائط لعنة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وهما فيه ، ورجع عنه من سفهاء قيف من كان يتبعه^(٤)) .

إيمان الجن :

يتبين مما تقدم ان الطائف لم تكن خيرا من مكة في تلقيها الدعوة الاسلامية ، لذا عاد الى مكة . وفي طريق عودته اليها وصل الى نخلة فوقف يصلي ، وقد سمعه نفر من الجن قأموا به^(٥) كما ذكر القرآن في سورة الجن ، قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرآنا

(١) أوفى بحث عن الطائف هو الكتاب الذي ألفه عنها لامنس .
انظر أيضا مقاله عن الطائف في دائرة المعارف الاسلامية .

(٢) تفسير الطبري : ج ٣ ص ٧٠ . سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ١٨ .

(٣) انظر ص ١٥٩ .

(٤) سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ٢٩ - ٣٠ . الطبري : ج ٢ ص ٢٢٩ -

٢٣٠ .

(٥) سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ٣١ . الطبري : ج ٢ ص ٢٣١ .

عجبا * * * * * واذا صرفنا اليك نفرا من الجن يستعملون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا ، فلما قضي ولوا الى قومهم منذرين * قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق والى طريق مستقيم * يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب أليم * ومن لا يجيب داعي الله فليس بمعجز في الارض وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين * (الاحقاف ٢٩ - ٣٢) .

ولا بد ان ايمان الجن بالرسول ورسالته قد عوض له بعض ما لقيه في الطائف ، كما شجعه على عدم قصر بث الدعوة على مكة وحدها ، بل الى محاولة نشرها بين القبائل الاخرى .

الاسراء :

وبعد رجوع الرسول الى مكة اسرى به الله تعالى ^(١) ، كما جاء في القرآن الكريم « سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير » (الاسراء ١) . ويروي الطبري ان آيتين اخريين نزلتا في الاسراء « ولقد رآه نزلة أخرى * عند سدرة المنتهى * عندها جنة المأوى * اذ يغشى السدرة ما يغشى » (النجم ١٣ - ١٦) ^(٢) « وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن » (الاسراء ٦٠) ^(٣) .

عرض الدعوة على القبائل :

ثم ان الرسول أخذ يعرض نفسه على القبائل في المواسم ويدعوها الاسلام ويروي ابن اسحق انه عرض الدعوة على كندة ، وبني عبد الله

(١) سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ٢ فيما بعد .

(٢) تفسير الطبري : ج ٢٧ ص ٢٩ .

(٣) تفسير الطبري : ج ١٥ ص ٧٩ .

(احدى عشائر كلب) ، وحنيفة ، وعامر بن صعصعة^(١) ، وكل هذه القبائل تقيم في مناطق بعيدة عن مكة . ولا تعلم فيما اذا كان الرسول قد عرض نفسه على قبائل أخرى اغفل المؤرخون ذكرها لاسباب خاصة . ولكن المهم ان الدعوة لم تلق ترحيبا عندهم ، حتى لاقى فريقا من بني عبد الأشهل الخزرجيين القاطنين في المدينة ، فلقى منهم اذنا صاغية لدعوته^(٢) ، وفي السنة التالية بايعوه على أن يهاجر الى بلدهم ، فأخذ المسلمون يهاجرون اليها ، ثم هاجر هو نفسه ، وبدأت في تاريخ الاسلام صفحة جديدة ، فلا عجب أن اعتبرها المسلمون نقطة حاسمة في تاريخ الاسلام ، واتخذوها بداية للتقويم الذي ساروا عليه منذ ذلك الوقت الى ما شاء الله .

(١) سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ٣١ - ٣٤ . الطبري : ج ٢ ص ٢٣٢ .

(٢) سيرة ابن هشام : ج ٢ ص ٣٦ فما بعد .

أسماء المسلمين في مكة

ان القائمة التي توردها أدناه تضم أسماء الرجال الذين أسلموا في العهد المكي وهاجروا الى الحبشة والمدينة واشتركوا في بدر • ولا يدخل فيها أسماء من أسلم ثم قُتل أو من تخلف عن الهجرة الى المدينة نظرا لعدم امكان حصرهم •

وتضم هذه القائمة أيضا أسماء المشركين الذين قتلوا أو أسروا في بدر • وهم لا يمثلون كافة المشركين ، لان قريشا غير قليل أذى الرسول أو اشترك في الغزوات والحروب الأخرى ضد المسلمين ، ولكن لم يساهم في بدر • كما ان عددا غير قليل تراجع وانهزم من بدر دون أن يهتبه القتل أو الأسر •

لقد اعتمدت فيما أوردته من الاسماء على « سيرة الرسول » لابن هشام التي تضم ما أوردته ابن اسحق مع اضافات كثيرة • وهي لا تختلف كثيرا عما أوردته ابن سعد في كتاب الطبقات • وقد دقق قائمني مع القائمة التي نشرها موتيجومري وات في الملحق الأخير من كتابه (محمد في مكة) وهي تعتمد على القوائم التي أوردتها كايثاني في كتابه « حوليات الإسلام » • ويعتمد كايثاني بدوره على ابن هشام وابن سعد مع بعض الاضافات الواردة في الكتب الأخرى • وهي اضافات قليلة جدا •

لقد صنفت الاسماء في هذه القائمة حسب العشائر ، ورتبت العشائر تبعا لقرب صلتها من عشيرة الرسول ، وهو الترتيب الذي اتبعه المؤرخون الاول ، والذي هو أقرب الى روح ذلك العصر •

وقد رمزت لمهاجري الدفعة الأولى الى الحبشة (١) ، وإلى مهاجري الدفعة الثانية (٢) وإلى الذين عادوا قبل هجرة الرسول الى المدينة (ع) وإلى الذين عادوا في السنة السابعة ، عندما كان الرسول يغزو خيبر (خ) • أما الذين اشتركوا في بدر فقد رمزت اليهم (ب) • أما (ج) فتشير الى أن الشخص حليف للعشيرة •

الاسم عشيرة الأم الهجرة الى الحبشة
والعودة منها الاشتراك في بدر

بنو هاشم والمطلب :

ب	زهرة	الرسول
ب	هاشم	علي بن أبي طالب
ب	زهرة	الحمزة
ب	هاشم	جعفر بن أبي طالب
ب	اخ	زيد بن حارثة • مولى
ب		أبو مرثد ح (غني)
ب		مرثد بن أبي مرثد ح (غني)
		أنسه • مولى
		أبو كبشة • مولى
ب	تقيف	عبيدة بن الحارث بن المطالب
ب	»	الطفيل
ب	»	الحصين
ب	المطلب	منطلق بن اثانة

وقد أسر من كفارهم في بدر السائب بن عبيد بن عبيد يزيد ، ونعمان
ابن عمرو بن علقمة ، وعبيد بن عمرو بن علقمة ، وعقيل والعباس ،
وأربعة من حلفائهم

بنو عبد شمس :

ب	ع ٢ + ١	عبد شمس	عثمان بن عفان
ب	ع ٢ + ١	كنانة	أبو حذيفة بن عتبة
	خ ٢	كنانة	خالد بن سعيد بن العاص

الاسم	عشيرة الأم	الهجرة الى الحبشة	الاستراك
		والعودة منها	في بدر
عمرو بن سعيد	محزوم	٢٢خ	
عبدالله بن جحش ح خزيمه		٢٢ع	ب
أبو زيد بن رقيش			
عكاشة بن محسن			
أبو سنان بن محسن			
شجاع بن وهب			
عقبه بن وهب			
ربيعه بن اكم			
محرز بن نضله			
أربد بن حمير			
سنان بن أبي سنان			
مالك بن عمرو ح سليم			
مدلاج بن عمر			
تقف بن عمرو			
أبو أحمد بن جحش ح خزيمه			
عمرو بن محسن			
سعيد بن رقيش			
قيس بن خابر			
حنظل بن نباته			
الزبير بن عبيدة			
تمام بن عبيدة			

الاسم عشيرة الأم الهجرة الى الحبشة الاشتراك
والعودة منها في بدر

سخريرة بن عبيدة ح خزيمه
محمد بن عبدالله بن جحش *

قتل من مشركيهم في بدر حنظلة بن أبي سفيان ، وعبيدة بن سعيد بن
العاص والعاص بن سعيد بن العاص ، وعقبة بن أبي معيط ، وعقبة بن ربيعة ،
وشيبه بن ربيعة والوليد بن عتبة . كما أسر منهم عمرو بن أبي سفيان ،
والحارث بن أبي وجزة ، وأبو العاص بن الربيع ، وأبو العاص بن نوفل ،
وخالد بن أسيد بن العاص واثنا عشر من خلفائهم ومواليهم .

بنو نوفل :

عقبة بن غزوان ح (سليم) ع٢ ب
جناب مولى عقبة ب

قتل من كفارهم في بدر الحارث بن عامر ، وطعيمة بن عدي ، وأسر
منهم عدي بن الخيار واثنا من خلفائهم ومواليهم .
بنو اسد بن عبد العزى :

الزبير بن العوام هاشم ع٢ + ١ ب
الاسود بن نوفل عبد شمس ع٢
عمرو بن أمية بن الحارث تيم ٢ (توفي)
يزيد بن زمنة بن الاسود مخزوم ٢
حاطب بن أبي بلتعة ح (لخم) ٢
سعد مولى حاطب ب

قتل من كفارهم في بدر زمنة بن الاسود بن المطلب ، والحارث بن
زمنة ، وعقيل بن الاسود ، وأبو البخثري بن هشام ، ونوفل بن خويلد .
وأسر منهم السائب بن أبي جشة ، والحويرث بن عباد .

الاسم عشيرة الأم الهجرة الى الحبشة
والعودة منها الاشتراك في بدر

بنو عبد الدار :

ب	١ + ٢٤ ع	عامر	مصعب بن عمير بن هاشم
	٢٢	رومية	أبو الروم بن عمير
ب	٢٤ ع	خزاعة	سويبط بن سعد
	٢٢	تيم	زاس بن النضر
	٢٢ خ		جهنم بن قليس
	٢٢ خ		خزيمة بن جهنم
	٢٢ خ		عسرو بن جهنم

قتل من كفارهم في بدر النضر بن الحارث ، وأسر أبو عزيز بن عمير
ابن هشام ، وثلاثة من الحلفاء والموالي . كما قتل سبعة منهم في غزوة أحد .

بنو عبد بن قصي :

ب	٢٤ ع	هاشم	طلب بن عمير
ب	٢٤ ع	زهره	عبد الرحمن بن عوف
ب		عبد شمس	سعد بن أبي وقاص
ب		عبد شمس	عمير بن أبي وقاص
	٢٤ خ	عبد شمس	عامر بن أبي وقاص
	٢٢	المطلب	المطلب بن أذهر
ب	٢٢		مالك بن أهدب
ب		زهره	ذو الشمالين عمير بن عمرو
ب	٢٤ ع		عبد الله بن مسعود ح (هذيل)

الاسم عشيرة الأم الهجرة الى الحبشة الاشتراك
والعودة منها في بدر

عنه بن مسعود ح (هديل) ٢٠ خ
المقداد بن عمرو ح (فضاعة) ٢٠ ع
خباب بن الأرت ح (خزاعة) ب
مسعود بن ربيعة ح (القارة) ب

بنو تميم بن مرة :

أبو بكر الصديق تميم ب
طلحة بن عبدالله خضر موت ب
الحارث بن خالد تميم ٢٠ خ
عمرو بن عثمان بن عمرو تميم ٢٠ ع

صهيب مولى ب
بلال بن رباح مولى ب
عامر بن فهيرة مولى ب

قتل من كفارهم في بدر عمير بن عثمان بن عمرو ، وعثمان بن مالك
ابن عبدالله ، ومالك بن عبدالله بن عثمان ، وعمرو بن عبدالله بن جعدان ،
وأسر منهم مسافع بن عياض وحليف واحد .

مخزوم :

أبو سلمة بن عبدالاسيد هاشم ١٠ ع ب
الارقم بن عبد مناف ب
شماس بن عثمان عبدشمس ٢٠ ع ب
عاش بن أبي ربيعة بن المغيرة تميم ٢٠ ع ب
سلمة بن هشام بن المغيرة ربيعة ٢٠ ع

الاسم	عشيرة الأم	الهجرة الى الحبشة	الاشترار في بدر
الوليد بن الوليد بن المغيرة	بجيلة	ع٢	
هاتم بن أبي حذيفة بن المغيرة	مخزوم	ع٢	
هبار بن سفيان	عامر	ع٢	
عبدالله بن سفيان	عامر	ع٢	
عسار بن ياسر مولى			ب
معتب بن عوف	ح (خزاعة)	ع٢	ب
عنهامة	ح (خزاعة)		

قتل من كفارهم في بدر أبو جهل بن هشام بن المغيرة ، والعاص بن هشام بن المغيرة ، ومسعود بن أبي أمية بن المغيرة ، وأبو قيس بن الوليد بن المغيرة ، وأبو قيس بن الفاكه بن المغيرة ، ورفاعة بن أبي رفاعه ، والمنذر بن أبي رفاعه ، وعبدالله بن المنذر بن أبي رفاعه ، والسائب بن أبي السائب ، والأسود بن عبدالاسد ، وحاجب بن السائب بن عويس ، وعويس بن السائب بن عويس ، وحذيفة بن أبي حذيفة بن المغيرة ، وهشام بن أبي حذيفة بن المغيرة ، وهرير بن أبي رفاعه ، والسائب بن أبي رفاعه ، وعائذ ابن السائب .

وقد أسر منهم في بدر خالد بن هشام بن المغيرة ، وأميه بن حذيفة بن أبي المغيرة ، والوليد بن الوليد بن المغيرة ، وعثمان بن عبدالله بن المغيرة ، وصيفي بن أبي رفاعه بن عابد ، وأبو المنذر بن رفاعه ، وأبو عطاء عبدالله بن أبي السائب ، والمطلب بن حنطب ، كما قتل وأسروا ثمانية من حلفائهم .

بنو سهم :

حبيب بن حذافة	سهم	ع٢	ب
عبدالله بن حذافة	كثانة	٩٢	
أبو قيس بن حذافة	كثانة	٩٢	

الاسم	عشيرة الأم	الهجرة الى الحبشة والعودة منها	الاشتراك في بدر
هشام بن العاص	مخزوم	٩٢	
عبدالله بن الحرث	كنانة	٢ توفي	
السائب بن الحرث	كنانة	٩٢	
الحجاج بن الحرث	كنانة	٩٢	
أبو قيس بن الحرث	حضر موت	٩٢	
تيم بن الحرث		٩٢	
سعيد بن الحرث	جمع	٩٢	
معمر بن الحرث	جمع	٩٢	
الحرث بن الحرث		٩٢	
بشر بن الحرث		٩٢	
عمير بن رئاب	جمع	٩٢	
عشيرة بن جز	ح (زيد)	٢ خ	

قتل من كفارهم في بدر منبه ونيبه ابنا الحجاج ، والعاص بن منبه بن الحجاج ، وأبو العاص بن قيس ، وعاصم بن أبي عوف ، وعامر بن أبي عوف ، والحرث بن منبه بن الحجاج .

واسر منهم أبو وداعة بن ضيرة ، وفروة بن قيس بن عدي ، وحظلة ابن قبيصة بن جذافة ، والحجاج بن الحرث . كما اسر أحد مواليتهم .

بنو جمع :

عثمان بن مظعون	جمع	١ + ٢ ع	ب
عبدالله بن مظعون	جمع	٢ ع	ب
قدامة بن مظعون	جمع	٢ ع	ب

الاسم	عذيرة الأم	الهجرة الى الحبشة	الاشراك
		والعودة منها	في بدر
السائب بن عثمان	سليم	ع ٢	ب
معمر بن الحرث	جمع	ع ٢	ب
حاطب بن الحرث	جمع	٢ توفي	
حطاب بن الحرث	جمع	٢ توفي	
محمد بن حاطب		٢ خ	
الحارث بن حاطب		٢ خ	
سفيان بن معمر	يمن	٩ ٢	
جابر بن سفيان		٩ ٢	
جنادة بن سفيان		٩ ٢	
نيه بن عثمان		٩ ٢	

قتل من كفارهم في بدر أمية بن خلف ، وعلي بن أمية ، واوس بن مسير *

واسر منهم عمرو بن أبي ، وعمرو بن عبدالله ، ووهب بن عمير ،
وريع بن دراج ، وأبي بن خلف وخمسة من حلفائهم ومواليهم *

بنو عدي

عمر بن الخطاب	مخزوم	ب
زيد بن الخطاب	أسد	ب
سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل خزاعة		ب
عمرو بن سراقه بن معتمر	جمع	ب
نعيم بن عبدالله	عدي	
معمر بن عبدالله بن نضله	اشعر	٢ خ
عدي بن نضله بن عبدالعزيز	سهم	٢ توفي

الاسم عشيرة الأم الهجرة الى الحبشة الاشتراك
والعودة منها في يسدر

ب	٢ - توفي	عمره	عمرو بن أبي اناثه
ب		جمع	عبد بن سراقه
ب		عدي	خارجة بن حذافة
ب			مالك بن خولى

ب	١ + ٢ ع	ح (عزله)	عمر بن ربيعة
		ح (كنائه)	عقل بن المنكدر
		ح (كنائه)	خالد بن المنكدر
		ح (كنائه)	أياس بن المنكدر
		ح (كنائه)	عامر بن المنكدر
		ح (تيم)	واقده بن عبدالله
		ح (متحج)	خولى بن أبي خولى
			مهجع بن صالح مولى

بنو عامر بن لؤي :

ب	١ + ٢ ع	هاشم	أبو سيرة بن أبي رهم
ب	٢ ع	كنانة	عبدالله بن مخزومة
	١ ع	أنسجم	أبو حاطب بن عمرو
ب	٢ ع	نوفل	عبدالله بن سهيل
	٢ ع	يمن	سليط بن عمرو
	٢ ع	خزاعة	السكران بن عمرو
ب	٢ ع		مالك بن ربيعة

الاسم عشيرة الأم الهجرة الى الحبشة الاشتراك
والعودة منها في بدر

وهب بن سعد بن أبي سرح
عمير بن عوف مولى
سعد بن خولة مولى

وقد أسر من مشركيهم في بدر سهيل بن عمرو ، وعبد بن زمعة ،
وعبد الرحمن بن مشوء ، وحبيب بن جابر ، والسائب بن مالك ، واثنتان
من حلفائهم .

بنو الحارث بن فهر :

ب	ع ٢	الحارث	أبو عبيدة بن الجراح
ب	ع ٢ + ١	الحارث	سهيل بن بيضاء
ب		الحارث	صفوان بن بيضاء
ب	ع ٢	عامر	معمرب بن أبي سرح
ب			حاطب بن عمرو
	٩ ٢	الحارث	عياض بن أبي زهير
			عمرو بن أبي عمرو
ب	ع ٢	عامر	عمرو بن الحارث
	٩ ٢	زهره	عثمان بن عبد غنم
	٩ ٢		سعيد بن عبد قيس
	٢ خ		الحارث بن عبد قيس
	٩ ٢		عمرو بن عبد غنم

أسر من كفارهم في بدر الطفيل بن أبي قبيص ، وعتبة بن عمرو بن
جندب ، كما أسر حليفان لهم .

المحتويات

١ - المقدمة

القسم الأول : الدول العربية القديمة

١ - الفصل الأول : الساميون

الساميون ٧ • أساس تمييزهم ٧ - ٩ • أصلهم : جويندي وبارتول
وكايتاني ٩ - ١٢ • الهجرات السامية ١٣ • جغرافية جزيرة العرب
١٣ - ١٥ • تسمية العرب ١٥ •

٢ - الفصل الثاني : المين

موقعها وأهميتها ١٧ - ١٨ • علاقتها بالعراق ١٨ • المينيون ١٨ •
القتباتيون ١٩ • حضارة المينيين ٢٠ • النبأيون ٢١ • المكارب ٢١ • سد
بأرب ٢٢ - ٢٣ • تطور دولتهم ٢٣ • حفلة اليوس كالوس ٢٥ • الملاحة
في المحيط الهندي ٢٦ • الحميريون ٢٧ • المسيحية ٢٨ • غزو الحبش
الأول ٢٨ • التبابعة ٢٨ • اضطهاد المسيحية ٢٩ • الاحتلال الحبشي ٢٩ •
الاحتلال الساساني ٢٩ • منجي • الإسلام ٣١ • قائمة أسماء الملوك المينيين
٣١ - ٣٤ • الحميريون ٣٥ •

٣ - الفصل الثالث : بطرا والانباط

تجارة الهند ٣٦ • الطرق التجارية ٣٦ - ٣٧ • أثرها في تشو
الحضارة ٣٨ • منطقة الأردن ٣٨ • علاقتها مع الآشوريين والافريق
والبطالة ٣٨ - ٤٠ • دور التوسع والأزدهار ٤٠ • الرومان ٤١ • سقوط
دولة الانباط ٤١ - ٤٢ •

مدينة الانباط : أهمية القوافل ٤٢ ، الابنية ٤٣ • اللغة ٤٣ ، الدين
٤٤ • قائمة أسماء ملوك الانباط ٤٥ •

٤ - الفصل الرابع : تدمير

- موقع تدمير ونشؤها ٤٦ • علاقتها بالسلموقيين والرومان ٤٧ • اذينة
 ٤٨ • الزياء ٤٩ • توسيع رقعة بلادها ثم سقوطها ٤٩
 الحضارة التدمرية : الطبقات الاجتماعية ٥٠ - ٥١ • الدين ٥١ -
 ٥٢ • الادارة ٥٢ - ٥٣ • العمران ٥٣ - ٥٤ • الزراعة ٥٤ • التجارة
 ٥٤ - ٥٥ •

٥ - الفصل الخامس : القيسانية

- بادية الشام ٥٦ • أصل القيسانية ٥٧ • الحارث بن جبلة ٥٧ • المنذر
 ٥٩ • تفكك الامارة ٦٠ • الامراء المتأخرون ٦٠ - ٦٢ • حضارة
 القيسانية ٦٣ •

٦ - الفصل السادس : المناذرة

- حدود العراق الغربية ٦٤ • التوخيتون ٦٥ • مالك بن فهم ٦٥ •
 جذيمة ٦٥ • عمرو بن عدي ٦٦ • امرئ القيس ٦٦ • النعمان الاعور
 ٦٧ • المنذر بن ماء السماء ٦٨ • عمرو بن هند ٦٩ • النعمان أبو قابوس
 ٦٩ • ذي قار ٧٠ • المنذر القروزي ٧٢ • الحيرة في العهد الاسلامي
 ٧٢ - ٧٣ •
 حضارة المناذرة : الحيرة ٧٣ • السكان : غرب الضاحية ٧٤ •
 العباديون ٧٤ • الاحلاف ٧٤ • النبط ٧٥ • اليهود والفرس ٧٥ • بلاط
 المناذرة ٧٦ • الجيش ٧٦ • الصناعة ٧٧ • الدين ٧٨ • النصارى ٧٩ •
 التعليم الديني ٨٠ • قائمة ملوك المناذرة ٨١ - ٨٢ •

٧ - الفصل السابع : كندة

- أصل ملوكهم ٨٣ • حجر ٨٤ • عمرو المقصور ٨٥ • الحارث بن
 عمرو ٨٥ • حجر بن الحارث ٨٧ • امرئ القيس ٨٨ - ٩١ • حضارة
 كندة ٩١ - ٩٢ •

٨ - الفصل الثامن : مكة

- أهميتها ٩٣ • مناخها ٩٣ • التجارة ٩٥ • مع العراق ٩٦ • مع

الثام ٩٧ • مع الحبشة ٩٧ • مع اليمن ٩٨ • التجارة ٩٨ • الصيرفة
 ١٠٠ • الربا ١٠١ • الطبوغرافيا ١٠٢ • السكان ١٠٢ • قریش ١٠٣ •
 قصي ١٠٥ • قریش البطاح ١٠٥ • قریش الظواهر ١٠٨ • الضيم
 السياسي والرؤساء ١٠٨ • دار الندوة ١١٠ • الوظائف المدنية ١١٢ •
 النسي ١١٣ • الحجابة ١١٥ • عمارة البيت ١١٥ • الرعدة ١١٦ •
 السقاية ١١٨ • الأمن والحيش ١١٨ • الفضا ١١٩ •

القسم الثاني : الحياة البدوية ونظمها

٩ - الفصل التاسع : النظم البدوية قبيل ظهور الاسلام

أهميتها ١٢٢ • في الدين الاسلامي ١٢٢ • في الدولة الاسلامية
 ١٢٢ • في الفكر الاسلامي ١٢٣ • في تاريخ الاسلام ١٢٣ • في التاريخ
 عامة ١٢٤ • عزلة الصحراء ١٢٤ • صفات البدوي ١٢٥ • القبيلة ١٢٧ •
 تطورها في العهد الاسلامي ١٢٨ • نظرية سميت ١٢٨ • أهمية النسب
 ١٢٩ • أسماء القبائل ١٣٠ • الطوشمية ١٣١ • القحطانيون والعماديون
 ١٣٢ • جدول بأهم القبائل ١٣٣ •

١٠ - الفصل العاشر : التنظيمات الاجتماعية عند البدو

الصلبية ١٣٤ • الحلفاء ١٣٤ • العيد ١٣٦ • المرأة ١٣٦ • الواد
 ١٣٧ • مكانة المرأة ٣١٩ • الامومة ١٤٠ • الزواج ١٤١ • الزواج بالابعد
 ١٤٢ • الزواج الداخلي ١٤٢ • المهر ١٤٣ • تعدد الزوجات ١٤٤ •
 السرى ١٤٥ • نكاح الرهط ١٤٥ • المتعة ١٤٦ • الطلاق ١٤٧ • العدة
 ١٤٨ • المخادنة ١٤٨ • الزنا ١٤٩ • الفاحشة والسفاح ١٤٩ • البغاء ١٥٠ •

١١ - الفصل الحادي عشر : التنظيمات عند البدو

القبيلة ١٥٢ • الفردية والتماثك ١٥٣ • العلاقات السياسية ١٥٤ •
 المجلس ١٥٥ • الرئيس ١٥٦ • صفات الرئيس ١٥٦ • واجباته ١٥٨ •
 العلاقات الخارجية ١٦٠ • الحروب ١٦٠ • المحالفات ١٦١ •

١٢ - الفصل الثاني : المفاهيم القانونية عند البدو

- التقاليد ١٦٢ • القانون الجنائي : القصاص ١٦٢ • الخلع ١٦٢ •
- النار ١٦٣ • الدية ١٦٣ • الحكم ١٦٤ • تعديلات الإسلام ١٦٤ • السرقة ١٦٤ • الأرض ١٥٦ •

١٣ - الفصل الثالث عشر : الدين الجاهلي (١) المعبودات

- الدين ١٦٦ • علاقة الآلهة بالمجتمع ١٦٦ • الأساطير ١٦٧ • العقلية البدائية ١٦٧ • مصادر دراسة الدين الجاهلي ١٦٨ • الأديان الخارجية ١٦٠ • ديانة مكة ١٧١ • عباد الله ١٧٢ • الشركاء ١٧٣ • بنات الله ١٧٣ • الحبث والطاغوت ١٧٥ • الجن ١٧٦ • هبل ١٧٧ • أساف ونائلة ١٧٩ • نهيك ومطعم الطير ١٨٠ • أصنام منى ١٨٠ • مناف ١٨١ • قزح ١٨١ • العزي ١٨٢ • اللات ١٨٤ • مناة ١٨٤ • الشعري ١٨٦ • الشمس ١٨٧ • بلع ١٨٧ • ود ١٨٨ • سواع ١٨٨ • يعقوث ١٨٩ • يعوق ١٨٩ • نسر ١٩٠ • ذو شرسى ١٩٠ • الخلفة ١٩١ • الفلس ١٩١ • آلهة أخرى ١٩١ • الأصنام ١٩٣ • الأوثان ١٩٤ • الأنصاب ١٩٥ • الأشجار المقدسة ١٩٨ • الحرم ١٩٩ • البيوت المقدسة ٢٠١ • الكعبة ٢٠٢ •

١٤ - الفصل الرابع عشر : الدين الجاهلي (٢) الطقوس والعبادات ورجال الدين

- الحج ٢٠٧ • موعده ٢١٠ • الحلة والعمن ٢١١ • الحنن ٢١٢ • الحلة ٢١٣ • الطلن ٢١٦ • طقوس الحج ٢١٦ • العسرة ٢٢٢ • الهدايا ٢٢٤ • أنواع الهدايا ٢٢٦ • البحيرة ٢٢٧ • السانية ٢٢٧ • الحامي ٢٢٨ • الوصيلة ٢٢٨ • تعريف ابن اسحق ٢٢٨ • الأضاحي ٢٢٩ • الهدى ٢٣٢ • الأشعار والتقليد ٢٣٣ • خلق الشعر ٢٣٤ • رجال الدين ٢٣٥ • الكهان والعرافون ٢٣٧ •

القسم الثالث : حياة الرسول

والدعوة الإسلامية في مكة

١٥ - الفصل الخامس عشر : مصادر دراسة حياة الرسول

القرآن ٢٤٠ • الأحاديث والسنة ٢٤٣ • المؤرخون ٢٤٥ • أبان بن عثمان ٢٤٦ • عروة بن الزبير ٢٤٦ • شرحبيل بن سعد ووهب بن منبه وابن حزم وابن عسقم ٢٤٧ • الزهري وثلاثته ٢٤٨ • ابن اسحق ٢٤٩ • الواقدي ٢٥١ • ابن سعد ٢٥١ • مؤلفون آخرون : رواية ابن التميمي ٢٥٢ • رواية ياقوت ٢٥٣ • رواية السخاوي ٢٥٣ • رواية حاجي خليفة ٢٥٤ • كتب البلدان ٢٥٥ • أبحاث المستشرقين ٢٥٥ • الأبحاث العربية الحديثة ٢٥٧ •

١٦ - الفصل السادس عشر : أجياد الرسول وحياته قبل البعثة

قصي ٢٥٨ • هاشم ٢٦٠ • عبدالمطلب ٢٦١ • حنلة الاحباش ٢٦٢ • عبدالله ٢٦٢ • ولادة الرسول ٢٦٤ • نشأته ٢٦٥ • الفجار وحلق الفضول ٢٦٧ • زواجه بخديجة ٢٦٨ • بناء الكعبة ٢٦٩ •

١٧ - الفصل السابع عشر : الوحي

التحنت ٢٧١ • زمن نزول الوحي ٢٧٢ • كيفية نزوله ٢٧٣ • كلمة الوحي ٢٧٤ • تأثير طبيعة الرسول ٢٨٠ • الأعجاز ٢٨٢ • الوحي والمعرفة ٢٨٣ •

١٨ - الفصل الثامن عشر : مبادئ الاسلام الاولى

الاسلام ٢٨٥ • الوحدانية ٣٨٧ • الحنيفية ٢٨٨ • الضائبة ٢٩٦ • التوحيد في الاسلام ٢٩٩ • الملائكة ٣٠٠ • ابليس ٣٠١ • الشيطان ٣٠٢ • الجن ٣٠٤ • البعث والقامة ٣٠٥ • جهنم ٣٠٦ • الجنة ٣٠٧ • أهمية فكرة البعث ٣٠٩ • المقاييس الاخلاقية ٣١٠ •

١٩ - الفصل التاسع عشر : الأدلة القرآنية على تطور الدعوة

- آيات الله ٣١٣ • الرسول بشر ٣١٥ • رسول الله ٣١٦ • التذكير بالأمم الأخرى ٣١٣ • غيب آلهة المشركين ٣١٩ • مهاجمة المشركين ٣٢٠ • مكائد المشركين ٣٢٢ • تهديد الرسول ٣٢٣ • الصبر ٣٢٥ • المقاطعة ٣٢٦

٢٠ - الفصل العشرون : السابقون الأولون في الاسلام

- دعوة أهل مكة ٣٢٨ • علاقة الرسول مع العشائر ٣٣٩ • حرمة مكة ٣٣٣ • السرية ٣٣٥ • خلق الرسول ٣٣٤ • السابقون الأولون ٣٣٤ • دوافع احتياق الاسلام ٣٣٧

٢١ - الفصل الواحد والعشرون : مقاومة المشركين للدعوة الاسلامية

- دوافع المقاومة ٣٤٠ • الدافع الديني ٣٤٠ • روح المحافظة ٣٤١ • الدوافع الاجتماعية ٣٤٢ • الدوافع السياسية ٣٤٤ • الدعوة ليست اشتراكية ٣٤٦ • أساليب المقاومة ٣٤٧ • المقاومون : اشارات القرآن ٣٥٠ • رواية ابن سعد ٣٥٤ • من هم أهل العداوة ٣٥٥ • مكانة المتهجمين والمقاومين ٣٥٧

٢٢ - الفصل الثاني والعشرون : الكفاح ضد المشركين

- اضطهاد المشركين ٣٦٠ • الهجرة الى الحبشة ٣٦٢ • المهاجرون ٣٦٣ • دوافع الهجرة ٣٦٥ • حياة المهاجرين في الحبشة ٣٦٩ • العودة من الحبشة ٣٧٠ • المقاطعة ٣٧١ • دوافعها ٣٧٢ • أثرها ٣٧٥ • وفاة خديجة وأبي طالب ٣٧٥ • محاولات بث الدعوة في الطائف ٣٧٦ • ايمان الجن ٣٧٧ • الاسراء ٣٧٨ • عرض الدعوة على القبائل ٣٧٨ • قائمة بأسماء المسلمين ٣٨٠ • قائمة المحتويات ٣٩١

الفهرس الابجدي

أحمد بن عبدالله الرقي ٢٥٢	(أ)
أحمد بن فارس اللغوي ٢٥٣	أب يدع ريام ٣٢
الأخضف ١٧٨	أب يدع شع ٣٢
الجيل الأخضر ١٣	أبان بن عثمان ٢٤٦ ، ٢٥٣
الأخض بن شريق ٣٥١ ، ٣٧٦	أبي بن خلف ٣٥٤ ، ٣٥٦ ، ٣٥٧
أدم ١٠٢ ، ٢٥٠	إبراهيم الخليل ١٠٣ ، ١٩٥ ، ٢٠٣
أذربيجان ٢٧	٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٨٦
أذنه ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٣	٢٩١
أرامين ١٢	إبراهيم ابن النبي ٢٦٨
أريد ٨٢	إبراهيم الحربي ٢٥٢
الأردن ٦٣	إبرمه ٢٢ ، ٩٥ ، ١٦٤ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣
أرسطو ١٧	الأبسطي ٢٥٤
أرسو ٥٢ ، ٥٣	أاركيس ٢٤
الأرقم بن أبي الأرقم ٣٣٤ ، ٣٦٥	أرولا ٢٥
٣٨٥	ابن الأثير ٢٤٨ ، ٢٥٤
أرميا ١٥	أجا ١٣
أرنو ٢٢	أحد ٣٦٨ ، ٣٨٤
أرياط ٢٩	أحمد أمين ٣
أريثريا ١٠	أبو أحمد بن جحش ٣٣٥ ، ٣٦٥
الأزد ٢٣ ، ١٣٣	٣٨٢
	أحمد بن الحارث الخزاز ٢٥٢
	أبو أحمد الدماطي ٢٥٢

الأسود بن عبدالمطلب ٣١٣ ، ٣٥٦	أساف ١٦٨ ، ١٧٣ ، ١٧٩ ، ٣٥٩
الأسود بن نوفل ٣٨٣	أسانيا ٢٧ ، ٥٤ ، ٥٩
الاشعث بن قيس ٢٤٧	الأسيدون ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٧١
الأشعر ١٩٢	اسحق (النبي) ٢٨٦
أشعيا ١٥	أبو اسحق التلساني ٢٥٤
الأسورين ١٥ ، ١٩	أسد بن عبد العزى ١١٩ ، ٢٦٠
أشور بانيال ٣٨	٢٦٨ ، ٢٥٣ ، ٣٦٤
أبو الاصدى الهذلي ٣٥٥	بنو اسرائيل ٢٩٨
الاخط ١١٣	اسرحون ١٩
الاعريق ١٩ ، ٦	أسعد كامل ٢٨
اغسطوس ٢٥ ، ٤٠ ، ٤٧	أسعد أبو كرب ٢٧
افريقية ١٠ ، ١١ ، ١٥ ، ١٧	اسفنديار ٣٥٢
أفلح بن النضر ١٨٣	الاسكندر المكدوني ١٧ ، ٣٨
الافرع بن حابس ١١٣	الاسكندرية ٤٠ ، ٤٣
الأكاديين ١٢	أسكا ٢٥
أكبول ٥٢	اسماعيل ٢٥٧ ، ٢٥٥
الشرح ٣٤ ، ٣٥	اسماعيل بن ابراهيم ١٠٣ ، ١٥٥ ، ٢٨٦
الكرب ينعيم ٣٣	اسماعيل بن اسحق القاضي ٢٥٢ ، ٢٥٣
المقد ٢١	الاسود بن البخثري ٣٥٤
الالوسي ، محمود شكري ٣	الاسود الغسي ٣١
اليقع ريام ٣٢	الاسود بن عبد يغوث ٣٥٣ ، ٣٥٤ ، ٣٥٦
اليقع وقه ٣١	
اليقع ينع ٣١	
اليقع بشر ٣٢	٣٨٦ ، ٣٥٦

أوس بن مسير ٣٥٢	اليوس كالأوس ٢٥ ، ٤١ ، ٩٥
أوسان ٢٣	أبو أمامة بن القناش ٢٥٣
أوهاب ٢٤	بنو أمامة ٢٣٦
أياد ١٣٣	امرىء القيس ١٤٩
الياس بن بكير ٣٣٥	أمنة بنت وهب ٢٦٤
ايران ٢٧	أمون ١٧
ايستخلوس ١٥	بنو أمية ١١٩ ، ٢٦٧ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥
أيله ٤٢ ، ٦٢	أمية بن خلف ٣٥١ ، ٣٥٣ ، ٣٥٦
أيمن بن خريم ٢٩٢	أمية بن أبي الصلت ٢٩٥
(ب)	أمية بن حديفة ٣٨٦
باب المذهب ١٠ ، ١٩	أمية بن عبد شمس ١٠٧ ، ١٠٩
بابل ١٧ ، ١٩ ، ٥٥ ، ٥٠	أم أياس ٨٤ ، ١٤١
البابليين ١٥ ، ١٨	اميته بنت عبدالمطلب ٢٩٤
بارتون ١٠	أنديريه (تور) ٢٥٦
البارثيين ٥٤ ، ٦٥	الأنديلس ٣١
باقوم ٢٠٤ ، ٢٠٥	استاسيوس ٨٥
بجيلة ٣٨٦	انطاكية ٤٨ ، ٤٩
بحران ٢٤	انصاريهنم ٣٣
البحرين ٤ ، ١٥ ، ١٦٣ ، ١٩٢	أنوشروان ٨٦
البخاري ٢٤٤ ، ٢٤٦	اينسا ٥١
أبو البخري ٢٥٢ ، ٣٥٤ ، ٣٥٦	اهيب ١٠٧
٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٣٨٣	أوال ١٩٣
بدر ٩٩ ، ١٠٤ ، ٢٧٣ ، ٣٧٠	أوريا ٢٧
	أورليان ٤٩

بدرالدین محمود الحنفی ٢٥٤	یومبی ٢٥ ، ٤٠
برازام توماس ١١ ، ١٤	بوهل ٢٣٦ ، ٢٥٦
برجسون ٢٨٤	(ت)
بروکلیمان ٣	تبع کرب ٣٢
بروگوبوس ١٨٢ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣	تدمر ٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٩ ، ٥٠
یوم یوزہ ١٦٠	٦٣ ، ١٥٢ ، ١٥٥ ، ١٥٦
البیل ١١٤	تراجان ٤٢ ، ٤٧
بطليموس ١٠٢	ترکستان ٢٧
بل ١٧ ، ٥١ ، ٥٣	الترمذی ٢٤٤
بل سین ٥١	تقلب ١٣٣ ، ١٤١ ، ١٧٠
حصري ٥٣ ، ٥٩ ، ٦٣	تغلات فلاسر ١٩ ، ٤٦
بطليموس ١٨ ، ٣٨ ، ١٠٢	تمام بن عینہ ٤٠
البطالسة ٢٥ ، ٤٨	تسا ١٩
البطائح ٦٦	تسیم ١١٣ ، ١٣٧ ، ١٣٨
بطرا ٥ ، ٣٦	تنوخ ٥٤ ، ١٣٣ ، ٣٩٠
بکر بن وائل ١٣٣ ، ١٧٠	تہامہ ٢٧
أبو بکر ٢٥١ ، ٢٦٨ ، ٣٣٥ ، ٣٣٦	تیم الادرم ١٠٨
٣٥٦ ، ٣٦٨ ، ٣٨٥	تیم بن مرہ ١٣٣ ، ١٣٧ ، ١٣٨
بکيل ٢٥	٢٦٠ ، ٢٦٧ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥
بل (رشاد) ٢٤٢ ، ٢٥٦	٣٨٣ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥
البلاذري ٢٤٩	تیم الله ٤٨ ، ١١٣
بلال الحبشي ٣٣٧ ، ٣٦٢ ، ٣٨٥	تیماء ١٧١
بلج بن المحرق ١٩٢	(ث)
بلقيس ١٩ ، ٢٨٦	بران یعب یہنعم ٣٤
بليني ٢٠	تقیف ٢٣٦ ، ٣٨١
بواط ٩٩	تقیف بن عمرو ٣٨٢

٦٣ خلق	١١٣ ثعلبه
١٣٩ جليله بنت المهلهل	٨٥ ثيوفانوس
٢٥٤ ابن جماعة	٥٨ ثيو دورس
٢٥٤ الجصاصلي الحبلي	
٣٦٤ ، ٣٥٣ ، ٢٦٠ ، ١١١ بني جهم	(ج)
٢٩٦ جميل بن معمر	
٣٨٣ جناب مولاي عتبه	٦٣ الجانيه
١١٢ جناده بن عوف	٩٨ الجار
٣٥٣ ، ٣٥٢ ، ١١١ أبو جهل	٥٧ جيله
٣٦١ ، ٣٦٠ ، ٣٥٦ ، ٣٥٥	٦٣ جيله بن الايم
٣٨٦ ، ٣٦٦	١٧٥ الجيت
٣٨٤ ، ٣٤٣ جهم بن قيس	٢٧٤ ، ٢٧٢ جبريل
١٣٣ جهينه	١٤ جند
٣ جواد علي	٢٣٥ ، ١٩١ ، ١٣٣ جذام
١٠ الجودي	٦٦ جذيمه
٢١ ، ١٨ الجوف	٢٩٣ جران العود
٦٣ ، ٦٢ ، ٥٦ الجولان	٣ جرجي زيدان
١٠ ، ٩ جويدي	١١٢ ، ١٠٣ جرهم
	٢٩٣ ، ٢٩٢ ، ١٤١ جرير (الشاعر)
(ح)	١٩١ جرير البجلي
٣٨٦ حاجب بن السائب	١٦٣ جساس
٢٥٤ حاجي خليفة	٨٦ ، ٦٣ ، ٥٨ جستيان
٤٥ ، ٤٠ الحارث الاول	١٦٣ جستن
٤٥ ، ٤١ ، ٤٠ الحارث الثاني	٣٦٤ ، ٣٥٥ جعفر بن ابي طالب
٤٥ ، ٤١ ، ٤٠ الحارث الثالث	٣٨١
٨٥ ، ٥٧ الحارث بن جيله	٦٠ ، ٥٧ جفته

الحارث بن رواحه بن منقذ ١٥٩	الحجاج بن الحرث ٣٨٧
الحارث بن زينة ٣٨٣	حجر ١٥
الحارث بن أبي شمر ١٩١ ، ٥٧	حداد ٥٢
الحارث بن عباد ٣٨٣	حدان ٢٤٩
الحارث بن عبد مناة	الحديبية ٣٧٠
الحارث بن عمرو ٨٥	حذيفة بن قيس ١١٢
الحارث بن غبشان ١٨٦ ، ١٦٠	أبو حذيفة بن عتبة ٣٣٥ ، ٣٨١
٣٦٧ ، ٣٦٤	حمراء ٢٧١
الحارث بن قيس ٣٥٤	حرب بن أمية ١٠٩ ، ١١٩
الحارث بن كعب ١٨٣	حريذ ٢٥
الحارث بن كلفة ٩٧	الحرث بن الحرث ٣٨٧
الحارث بن أبي وجزة ٣٨٣	الحرث بن الطلائع ٣٥٣
الحارث بن مبة ٣٨٧	الحرث بن عبد قيس ٣٩٠
حاشد ٢٥	حزقيا ١٤
حاطب بن أبي بلتعة ٣٨٣	ابن حزم ٣٥٣
حاطب بن الحارث ٣٣٥	حسان تبع ٨٣
الحافظ مغلفاي ٢٥٤	حسان بن ثابت ٦٣
حام ١٠ ، ٧	الحسين بن علي ٢٥١
حبابذ ٢٣	الحسين بن فهم ٢٥٢
الحبشة ١٧٠ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧١	الحسين بن علي ٢٥١
٣٧٤	الحسين بن الحارث ٣٨١
الاحابيش ١١٨	الحضر ٦٦
حبيب بن جابر ٣٩٠	حضر موت ١٥ ، ١٧ ، ١٩ ، ١٩٢
أم حبيبة ٣٩٤	٣٨٥
الحجاز ٤ ، ١٣ ، ١٣٨ ، ١٩ ، ٦٢	حطاب بن الحرث ٣٣٥
١٥٦	حنن ذريح ٣٢

حنيفة ٢٢٧ ، ٢٩٥ ، ٢٧٩	حفن صدق ٣٢
الحنيفية ٢٩٠ ، ٢٩٦	حفن ريام ٣٢
أبو حنيفة ٢٤٣	حفن يتع ٣٢
حوارين ٥٩	الحكم بن أبي العاص ٣٥٥
الحواريون ٢٨٥	حكيم بن حزام ١١١ ، ٣٧٥
الحوراء ٩	أم حكيم بنت عبدالمطلب ٢٩٠
جوابس ٢١	حلال ١٩٣
حوران ٤٠ ، ٥٦ ، ٦٢	حلف الفضول ١٢٠ ، ٣٦٥
حوف بنت ٣٢	حليل الخزاعي ٢٥٨
الحوض ٣	الحلة ٢١٠ ، ٢١١
الحويرث بن عباد ٣٨٣	يوم حليلة ٥٨
حويفط بن عبدالعزى ٢٠٣	حليلة السعدية ٢٦٥
ابن حيان ٢٥٣	حمالة الخطب ٣٨٦
الحيرة ٦٣ فما بعد	الحمزة ١٠٩ ، ٣٣٨ ، ٣٦١ ، ٣٨١
(خ)	الحمص ٢١٩ ، ٢١٢
خالد بن أسيد ٣٨٣	حمص ٤٦ ، ٤٨ ، ٤٩
خارجة بن خذافة ٣٨٩	حميد بن زهير ١١٧
خالد بن بكر ٣٣٥	حمير ٣٣ ، ١٣٣
خالد بن سعيد بن العاص ٣٣٥ ،	حنظلة بن النخث ٣٨٧
٣٦٤ ، ٣٦٧ ، ٣٨١	حنظلة بن أبي سفيان ٣٥٣ ، ٣٨٣
خالد بن النكدر ٣٨٩	حنظلة بن زيد ثناء ٨٦ ، ١٣٣
	حنظلة بن قبيصة ٣٨٧

خالدة بن الوليد ٤٩ ، ٦٣ ، ١٨٣ ،	خير ١٤ ، ١٥ ، ٦٢ ، ٧٩ ، ١٧١ ،
١٨٤ ، ١٨٧ ، ٢٤٩ ، ٣٦٨	٣٧٠
خباب بن الارت ٣٣٥ ، ٣٨٥	خيران ٤٨
ختم ١١٤	(د)
خديجة (أم المؤمنين) ٩٩ ، ١٠٥ ،	داير ٢١
١٣٩ ، ١٤١ ، ٢٤٧ ، ٢٦٨ ،	دار الندوة ١١١ ، ٣٥٦ ،
٢٦٩ ، ٢٧١ ، ٢٧٤ ، ٢٧٦ ،	دارا ١٥
٢٧٧ ، ٣٣٤ ، ٣٧٥	داروايل ٢٣
خزاعة ١٥٣ ، ١٠٥ ، ١١٣ ، ١٣٨ ،	يثو دارم ١١٣ ، ١٧١ ،
٢٣٦ ، ٣٥٣ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦	داسيا ٥٠ ، ٥٤
خزاسة بن جهنم ٣٨٤	الدانوب ٤٦
خزاسة بن مدركة ١٧٨ ، ٣٨٦	أبو داود ٢٤٤
خطم الحجون ٣٨٣	ابن درباس ٢٥٣
الخضراوي القصري ٢٥٤	دجلة ١٢
الخلاطي ٢٥٤	دروزة (محمد عزة) ٢٣٦ ، ٢٥٧ ،
ابن خلدون ١٥٢ ، ٣٥٤	درمجيهم ٢٥٧
الخلصة ١٩١	دمشق ٤٠ ، ٤٢ ، ٤٦ ، ٦٣ ،
ختيس بن حذافة ٣٣٥ ، ٣٨٦	الدهناء ١٤
خندف ١٤٠	دورايوريوبوس ٣٥ ، ٥٤
الخودنق ١٥٦	دوغرتي ١٨
خولان ١٩ ، ٢٣	دومة الجندل ٦٣
خولي بن أبي خولي ٣٨٩	ديبلوس ١٩ ، ٤٠ ، ٤٣ ،
	ديودورس ٢٠ ، ٤٣ ،

وادي الرمة ١٩	(د)
رقية بنت الرسول ٢٦٨	ذمر علي ٢٣
الرقيم ٤٣	ذمر علي بن ٣٤
رواحه بن منقذ ١٥٩	ذمر علي ذرح ٣٤
رودس ٤٣	ذمر علي وتر ٣٣ ، ٣٤
الرها ٤٨	ذمر علي يحابر ٣٤
الروم ١٤٥	ذمر علي ينف ٣٥
أبو الروم بن عمير ٣٧١ ، ٣٨٤	ذو جلدان ٩٠
روما ٢٥ ، ٤١ ، ٤٧ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٤	ذو الخلفة ٩٠ ، ١٦٧
٥٦ ، ٥٤	ذو شري ١٩٠
الرومان ٦ ، ١٩	ذو نواس ٣٥
رومانوس ٨٥	ذؤيب بن كعب ١١٣
ريال الاول ٤٥	الذهبي ٢٥٣
ريال الثاني ٤٥	(ر)
ربنان ٨	الربع الخالي ١١ ، ١٤
(ز)	ربيع بن دراج ٣٨٨
زاغرس ٧	ربيع ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٣٣ ، ١٥٦
الزباء ٤٨ ، ٦٦ ، ١٤١	٢٩٠
ابن زبالة ٢٥٥	ربيع بن أكرم ٣٨٢
زبدا ٤٨	رستم ٣٥٢
الزبير ١٤	الرشيد ٢٥١ ، ٢٢٣
الزبير بن العوام ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٨٣	رفاعة بن أبي رفاعة ٣٨٦
	ذو الرمة ٢٩٢

الزبير بن عبدالمطلب ١٠٩	السائب بن أبي السائب ٣٧٠ ، ٣٨٦
الزبير بن عبيدة ٣٨٢	السائب بن صفيي ٣٥٤
زكريا اللؤلؤي الاحمر البجلي ٢٥٣	السائب بن أبي حبشة ٣٨٣
زمنة بن الاسود ١١١ ، ٣٥٤ ، ٣٧٣ ، ٣٨٢ ، ٣٧٤	السائب بن الحرث ٣٨٥
زنبلة ٣٦٢	السائب بن عبيد ٣٨١
زهرة ٢٦٠ ، ٢٩٨ ، ٣٥٣ ، ٣٦٤ ، ٣٨٤ ، ٣٨١ ، ٣٦٥	السائب بن عثمان ٣٨٧
زهير بن أبي رفاعه ٣٨٦	السائب بن أبي رفاعه ٣٨٢
زهير بن أبي أمية ٣٥٣ ، ٤٥٦	سالم مولى حذيفة ٣٥٥
زهير بن أبي المغيرة ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤	السبايين ١٩
زياد بن أبي سفيان ١٥٠	أبو سبرة بن أبي رهم ٣٨٩
زيد بن حارثة ٩٧ ، ٢٤١ ، ٣٧٥ ، ٣٨١	سترايو ٢٥ ، ٤٤ ، ١٨٧
زيد الخيل ١٣٩	سجاح ١٤٠
أبو زيد بن رقيش ٣٨٢	سحنون ٢٤٣
زيد بن عمرو بن نفيل ٢٩٤	السخاوي ٢٥٣ ، ٢٥٤
زينب بنت الرسول ٢٦٨	سختيرة بن عبيدة ٣٨٢
زينوفون ١٥	شد رحاب ٢٣
(س)	شد مأرب ٢٢
سام ٧ ، ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٥ ، ١٨	السراة ١٣
السامريين ٥٧	سرجون ١٢
الساميين ٣ ، ١٣٨	سروج ٥٧
سابور ٤٨	سعد مولى جاحظ ٣٨٢
	سعد بن خولة ٣٨٩
	سعد بن زيد مائة ١١٣ ، ١٣٣
	سعد بن أبي وقاص ٣٣٥

سليمان بن عبد الملك ٢٤٧	سعد هذيم ٢٦٥ ، ٢٦٦
سلوقس ٣٨	سعيد بن الحرث ٣٨٦
سلوقية ٤٣ ، ٤٤	سعيد بن زيد ٣٣٥ ، ٣٣٨
سمنث (روبرتسن) ١٣١ ، ١٤٠ ،	سعيد بن العاص ١٠٩
١٨٩ ، ١٤١	سعيد بن عبد قيس ٣٨٩
سمنه علي ٢١ ، ٣٣ ، ٣٥	سعيد بن رقيش ٣٣٥
سمنه علي ذريح ٣٥	سعيد بن عبيد الاشهلبي ١٨٥
سمنه علي نيف ١٤ ، ٣٣ ، ٣٤	أبو سفيان ٩٧ ، ١٠٩ ، ١١٩ ، ١٤١
سمرقند ٢٧	٣٥٥
السمهودي ٢٥٥	سفيان بن عيينه ٢٤٧ ، ٢٤٩
سليم اشوع ٣٠ ، ٣٥	سفيان بن معمرة ٣٨٧
سمنة ١٥٠	السكران بن عمرو ٣٨٨
السموأل ٩١	السكران ٧٠
سنان ٩٧	السلف ١٩٢
سنان بن أبي سنان ٣٨٢	سلمان ١٩٢
أبو سنان بن محسن ٣٨٢	سلمة ٨٦
سناحاريب ٢١ ، ٢٢	سلمة بن الفضل ٢٥٠
سوريا ٢٠ ، ٥٦ ، ١٧٠ ، فما بعد	سلمة بن هشام بن المغيرة ٣٨٥
سويط بن سعد ٣٨٤	أبو سلمة بن عبد الأسد ٣٣٦
سهل بن عمرو ٣٧٦	سجل سليمي ١٣
سهيل بن بضاء ٣٩٠	سليط بن عامر ٣٣٥ ، ٣٧١
السهيلي ٢٥٤	حرة سليم ١٠
سهم ١٧٦ ، ٢٣٧ ، ٢٦٠ ، ٢٥٣ ،	سليم ١١٤ ، ١٣٣ ، ١٥٩ ، ١٦٠
٣٦٤	سليمان (النبي) ٢١ ، ٤٦ ، ٧٥
	٢٨٦

صبيح مولى السيد ٣٥٥	ابن سيد الناس ٢٥٩
صخر ١٠٤	سينا ٢٠
صخر اللقي ٢٩٢ ، ٣٠٠	سيف بن ذي يزن ٣٠
صرمة بن أبي أنس ٢٩٥	(ش)
صدق ايل ٣١	شبر نجر ٢٣٦ ، ٢٤٢ ، ٢٥٦
صرواح ٢١	شجاع بن وهب ٣٤٢
الصعب بن عكابة ٨٩	شرحيل ٨٦
الصعر ١٦٨	شرحيل بن سعد ٢٤٧
الصفاء ١٨١ ، ٢٥٩	شرحيل يعفر ٢٩ ، ٣٥
صفوان بن أسيد ١٨٧	شرحيل يكيف ٣٥
صفوان بن بضاء ٣٩٠	الشعبة ٩٨
صفوان بن الحارث ١١٢	شلمانصر الثالث ١٥
صقلية ٥٩	شماس بن عثمان ٣٨٥
صلصل بن أوس ١١٣	شماس ١٨ ، ٥١
الصمان ١٤	شمر ١٣ ، ٧٣
صنعاء ٢٢	شمر يرعش ٢٣
صور ٤٠ ، ٤٣	شمران ١٩٣
صوفة ١١٢	بنو شيان بن مرة ١٨٣ ، ٢٣٦
الصومال ١٠ ، ١١	شبة بن ربيعة ٢٦١ ، ٣٥٧ ، ٣٥٥
صهيب ٥٧ ، ٣٣٥ ، ٣٦٣	شيزر ٩٥
صيدا ٤٣	الشعبة ١٤٧
صيلع ٧٥	الشیطان ١٤٩ ، ١٥٠
ضيبي بن السائب ٣٥٣	(ص)
الصين ٥٥	صاعد الاندلسي ١٨٦ ، ١٩٠

(ض)

ضمار ١٩٣

ضيزن ١٤٣ ، ٦٦

(ط)

الطافوت ١٧٥

أبو طالب ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٣٥٣ ، عائدة ١٣٨
٣٦٠ ، ٣٧٣

الطائف ١٤ ، ١٥٠ ، ٣٧٦ ، ٨

الظاهر ٢٦٨

طرفه بن العبد ١٩٧

طعيمة بن عدي ٣٨٣

الطفيل بن أبي قنيع ٣٩٠

الطفيل بن الحارث ٣٨١

طلحة بن عبدالله ٣٣٥ ، ٣٦١

الطلس ٢١٦

طلب بن عمر ٣٨٤

طه حسين ٢٥٧

طوروس ٧

طوطمية ١٣١

طي ١١٤ ، ١٣٢ ، ١٧٠

ابن أبي طي ٢٥٤

الطيب ٢٦٨

طياريوس ٥٨ ، ٦٠

طيسفون ٤٨

(ظ)

ظالم بن أسعد ١٨٢

ظفر ٣ ، ٢٧

ظويلم ١١٧

(ع)

عائدة ١٣٨

عائذ بن السائب ٣٨٦

عائشة بنت أبي بكر ٢٣٣

عاتكة عمه النبي ٣٥٩ ، ٣٧٢

عادلة بنت عبدالمطلب ٣٨٣

العاص بن سعيد ٣٥٥

العاص بن هاشم ٣٥٥

العاص بن وائل السهمي ٢٦٧ ، ٣٥١

٣٥٣ ، ٣٥٦

أبو العاص بن ربيع ٣٨٣

أبو العاص بن نوفل ٣٨٣

عاصم بن عمرو ٢٤٨ ، ٢٥٠

عاصم بن أبي عوف ٣٨٧

عاقل بن المنكدر ٣٨٩

بنو عامر الاجداد ٢٣٦

عامر بن بكير ٣٣٥

عامر بن عبد مناف ٢٥٩

عامر بن ربيعة ٣٨٩

عامر بن صعصعة ٢٦٧ ، ٣٧٩

عالم بن الضرب ١١٣	عبدالعزى ٣٧٤
عالم بن فهيرة ٣٣٥ ، ٣٦٤ ، ٣٦٤	عبدالعزى الدبري ٢٥٤
عالم بن أبي عوف ٣٨٧	عبدالمعنى النابلسي ٢٥٣
عالم بن أبي عوف ٣٨٧	عبد كلال ٣٥
عالم بن أبي وقاص ٣٨٤	عبدالله أبو الرسول ٢٦٤
عالم بن وائلة ١٩٦	عبدالله بن أبي ١٦٠
عاملة ١٤٠ ، ١٩١	عبدالله بن أبي بكر بن حزم ٢٤٧ ،
عالم بن لؤي ٣٦٤ ، ٣٤٢ ، فيما بعد	٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠
عبادة الاول ٤٠ ، ٤٥	عبدالله بن أبي أمية ٣٥٦
عبادة الثاني ٤٠ ، ٤٥	عبدالله بن جحش ٢٩٤
عبادة الثالث ٤٠ ، ٤٥	عبدالله بن جدهان ٩٧ ، ١٠٩ ، ٢٦٧
عباس بن أنس ١٥٩	عبدالله بن حذافة ٣٨٦
العباس بن عبدالمطلب ١١٧ ، ١١٨	عبدالله بن الحرث ٣٨٧
٢٠٧	عبدالله بن سفيان ٣٨٦
عباس محمود العقاد ٢٥٧	عبدالله بن سراقه ٣٨٩
عباس بن مرداس ١٩٣	عبدالله بن الزبير ٢٠٦ ، ٢٠٧ ،
عبد بن جحش ٣٣٥	٢٤٧ ، ٢٧١
عبد الحارث بن رواحه ١٥٩	عبدالله بن سهيل ٣٨٩
عبد بن قصي ٣٦٤	عبدالله بن عبدالعزى ٢٠٦
عبد الدار ١١٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣٦	عبدالله بن عثمان ٣٣٥
٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٣٦٥	عبدالله بن عمر ٢٣٣
عبد الأشهل ٣٧٩	عبدالله بن عمير بن قتادة الليثي ٣٧١
عبد الرحمن بن عوف ٩٩ ، ٣٣٥	عبدالله بن مسعود ٣٨٤
٣٣٦ ، ٣٥٦ ، ٣٤٣	عبدالله بن مخرمة ٣٨٩
عبد الرزاق الصنعاني ٢٥٣	
عبد شمس ٢٦٠ ، ٣٦٤ ، ٣٨١	

عبدالله بن المنذر ٣٨٦	عتبة بن أبي سفيان ٣٧٤
عبدالله بن مظعون ٣٨٧	عتبة بن عمر ٣٩٠
عبدالله بن عبد المطلب ١٣٩ ، ١٦	عتبة بن ربيعة ١٠٩ ، ٣٥٣ ، ٣٥٥
٢٣٧	عتبة بن غزوان ٣٨٣
عبدالمطلب ١٠٧ ، ١٠٩ ، ١٣٩	عتبة بن سمود ٣٨٥
٢٣١ ، ٢٣٧ ، ٢٦١ ، ٢٦٢	عتيق بن عائد ٢٦٨
٢٦٦ ، ٢٦٣	
عبدالملك بن عمر بن حزم ٢٥٢	عثمان بن الحويرث ٩٥ ، ٢٩٤
عبدالملك بن مروان ٢٤٦ ، ٢٤٧	عثمان بن عبدالله ٣٨٦
٣٦٢	عثمان بن عبد غنم ٣٩٠
عبدالمعتمد الديلمطي ٢٥٤	عثمان بن عفان ٩٩ ، ٢٠٨ ، ٢٤٨
عبد بن هشام ٩٤	٣٣٦ ، ٣٣٥
عبد مناف ١٠٩ ، ١٥٩ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠	عثمان بن مالك ٣٨٥
عبد يزيد بن هاشم ١٠٩	عثمان بن مظعون ٣٣٥ ، ٣٣٨
عبد ياليل ٣٧٧	٣٦٤ ، ٣٦٧ ، ٣٤٦
العبرانيون ١٢	
عبيد بن الأبرص ٨٧	بنو عجلان ٢٣٦
عبيد بن عمرو بن علقمة ٣٨١	عثر ٢١
عبدالله بن جحش ٣٦٧	عثن ٣٧
عبدالله بن أبي سعيد الوراق ٢٥٥	عدنان ١٣٢
عبدة بن الحارث ٣٨١	عدوان ١١٣ ، ١٨٧
عبدة بن سعيد بن العلس ٣٨٣	عدي بن حاتم الطائي ١٥٩
أبو عبدة بن الجراح ٣٩٠	عدي بن الحمراء ٣٥٥
عيس ٢٩٥	عدي بن الخيار ٣٨٣
عيب ١٩٣	عدي بن نضلة ٣٨٨
أم عيس ٣٦٢	بنو عدي بن كعب ٢٦٠

العراق ٣٨	العلاء علي بن محمد البغدادي ٢٥٤
عراق ١٨ ، ١٢ ، ١٠ ، ٩	علاء ٨٨
عروة بن الزبير ٣٦٢ ، ٢٤٧ ، ٢٤٦	علاء نهضان ٣١
العزير ٢٩٨	عمار بن ياسر ١٧٦ ، ٣٣٥ ، ٣٦٣
عزالدين بن جماعة ٢٥٣	عمان ١٣ ، ١٧١
العزي ١٣٩ ، ٤٧	عمر بن الخطاب ٩٤ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ،
العزير ٥٢	١٤٧ ، ١٩٩ ، ٢٠٨ ، ٢٤٣ ،
عسقلان ٤٣	٢٩٧
عسير ١٠٨	عمر بن عبدالله ٣٨٧
عشروت ٥٢ ، ١٨	عمر بن عبدالعزيز ٢٤٣ ، ٢٤٨ ،
العقبة ١٣ ، ١٤ ، ٢٦ ، ٢٧	عمر ابن أبي ربيعة ١٤٩ ، ١٨٣ ،
عقبة بن وهب ٣٤٢	عمر بن أبي ألفة ٣٨٩
عقبة بن أبي معيط ٣٥٥ ، ٣٥٤ ، ٣٥٦	عمر بن أمية الضمري ٣٧٠
عقيل ٣٨١	عمر بن جهنم ٣٨٥
عك ٢ ، ٢١	عمر بن الحارث ٣٩٠
عكرمة بن أبي جهل ٣٦٨	عمر بن حازم ٢٤٨
عكرمة بن عامر بن هشام ١١٠	عمر بن سراقه ٣٨٨
عكاظ ١١٣	عمر بن حجر ١٤٠ ، ١٤١
علي بن أمية ٣٨٧	عمر بن سميد بن العاص ٣٦٤
علي بن ابراهيم القمر ٢٥٣	عمر بن أبي سفيان ٣٨٣
علي بن محمود الكازروني ٢٥٣	عمر بن عبدالله بن جعدان ٣٨٥
علي بن أبي طالب ١٨٥ ، ٣٣٥	عمر بن عبد غنم ٣٩٠
علي بن محمد المدائني ٢٥٢	عمر بن عثمان ٣٨٥
العلاء علي بن عثمان التركماني الحنفي ٢٥٣	عمر بن أبي عمرو ٣٩٠
	عمر بن المحرق ١٩٢

الغال ٥٠ ، ٥٤	عمرو المقصور ٨٥
غاوي بن ظالم ١٨٩	عمرو بن أمية الضمري ٣٧٠
غبر ١١٤ ، ٣٥٤	عمرو بن العاص ٩٧ ، ١٨٩ ، ٣٥٤
الغرائيق ٣٧٠	٣٦٨
الفساسة ٦ ، ٢٣ ، ٥٨ ، ١٥٨	عمرو بن يحيى الخزاعي ٤٤ ، ١٧٨
١٧٠ ، ١٦٠	١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٣ ، ٢٠٦
غزة ٤٢	عمرو بن محصن ٣٨٢
عطافان ١١٤ ، ١٣٢ ، ١٨٧	عسره ٢٤٨
غضيله ١٩٢	عمار بن ياسر ١٧٦
غوث ١٨٧	العموديين ١٢
الغوث بن مرز ١١٢	عبدل ٨٦
الغياطة ١٧٦	عمير بن رباب ٣٨٧
غيلان بن سلمة ٩٧	عمير بن عثمان ٣٨٥
قبي القوم ٥٢	عمير بن عوف ٣٩٠
(ف)	عمير بن أبي وقاص ٣٣٥
فارس ١٥٦	عمير بن جرة ٣٨٧
فاطمة (بنت الرسول) ٢٣٧ ، ٢٦٨	عميلة بن الاعزل ١١٢
فاطمة بنت الخطاب ٣٣٥	عوف بن محلم ٧٣ - ١٤٠
الفاكهى ٢٥٤	عويسر بن السائب ٣٨٦
قالريان ٤٨	عباس ابن أبي ربيعة ٣٣٥
فتح الدين بن الديماطي ٢٥٤	عيسى بن مريم ٢٠٥ ، ٢٠٦
فدك ١٥ ، ١٧١	عباض ابن أبي زهر ٣٩٠
الفرزدق ١٣٨	عنهامه ٣٨٦
	(غ)
	غاضرة بن حبشية ١٧٩

٣٦٦	الفرس	١٨	قرناو
٦٣	الفرات	١٩١	قزح
١٦٠	فراس بن مالك	٥٨ ، ٥٦ ، ٢٧	القسطنطينية
٣٤٣	فراس بن النصر	٨٠ ، ٩٤ ، ١٠٣ ، ١١٥	قصي
١٤١	الفرزدق	١١٧ ، ١١٨ ، ١٧٩ ، ٢٣١	
٣٨٧	فروة بن قيس	٢٥٨	
١٩٣	فزاره	١٩١ ، ١٣٣ ، ١٣٢ ، ١٠٣	قضاة
٢٠٥	الفضل بن العباس	٢٣٥	
٣٦٢	أبو فكيهة	٨٦	أم قطام
٣٤ ، ١٤	فلبس	٢٥٣	القطب الحلبي
١٩٢	الفلس	٢٤٥	ابن قطلوبغا
١٢ ، ٢٤ ، ٥٧ ، ٦٣	فلسطين	١١٤ ، ١١٢	الفلنس
١٢	الفينيون	٤١	قمر
٥٤ ، ٥٠	فولو كاسكرته	٥٨	قسرين
(ق)		٣٧١	أبو قيس بن الحارث
٢٦٨	القاسم	٣٨٢	قيس بن خابر
٨٦	قباذ	١٣٣	قيس عيلان
١٦٨	جبل أبي قيس	١٥٧ ، ١٣٨	قيس بن عاصم
٢١	قبتان	٣٥٣	أبو قيس بن الفاكه
١٣٢	قحطان	٣٧١	أبو قيس بن الحارث
٣٣٥	قدامة بن عثمان	٣٧١	قيس بن عبدالله
٣٨٧	قدامة بن مضعون	٣٨٦ ، ٣٥٣	أبو قيس بن الوليد
٤٦ ، ٤٠	القدس	(ك)	
٩٠	قرمل	٢٤	الكاشيون
		١١ ، ٢٣٠ ، ٢٥٦ ، ٣٨٠	كاثيتاني

أبو كيشة ٣٨١	كوز ١٨١
ابن كثير ٢٥٤	كوك ١٨١
كرخ ميسان ٥٠	كهلان ١٣٣
كرة ٣٧	(ل)
كرب آل بين ٣٤ ، ٣٣ ، ٢٢	اللات ٤٤ ، ١٨٢ ، ١٩٢
كرب آل وتر ٣٤ ، ٣٣ ، ٢٣	اللبا ١٩٢
أبو كرب أسعد ٣٥ ، ٢٩	بنو لحيان ٢٣٦
أبو كرب شمع ٣٠	لخم ١٩١ ، ٢٣٥
كرب بن صفوان ١١٣	لوتجينوس ٤٨
كرب ايلو ٢١	بنو لؤي بن شمع ١١٧
كرمة ٣٤٦ ، ٢٥٦	أبو لهب ٢٤١ ، ٢٩٧ ، ٣٥٠ ، ٣٥٥
كعب بن الأشرف ١٧٦	٣٧٢ ، ٣٦١
كعب بن لؤي ٢٥٨	(م)
ابن الكلبي ٢٥٢	ابن حاجه ٢٤٤
كلب ٣٧٩ ، ١٣٣	مأرب ٢١ ، ٦٥
كليب ١٦٣ ، ٨٥	ماجنوس ٥٩ ، ٦٠
كلأزر ٢٢	مارسيابا ٢٥
كلثوم (بنت الرسول) ٢٦٨	مازن بن مالك ١١٣
الكلدانيون ١٧	مالك الاول ٤١ ، ٤٥
كثانة ١٠٥ ، ١١٤ ، ١٣٣ ، ١٨٢	مالك الثاني ٤٥
٣٨١ ، ٢٦٧	مالك بن أنس ٢٤٣ ، ٢٤٩
كثمة ٦ ، ٣٠ ، ١١٤ ، ١٦٠ ، ٣٧٨	مالك بن أقيش ١٧٦ ، ٢٢٠
الكتعانيون ١٢	مالك بن خالد بن صخر ١٦٠
الكوفة ٣١	مالك بن عبدالله ٣٨٥
	مالك بن خولي ٣٨٩

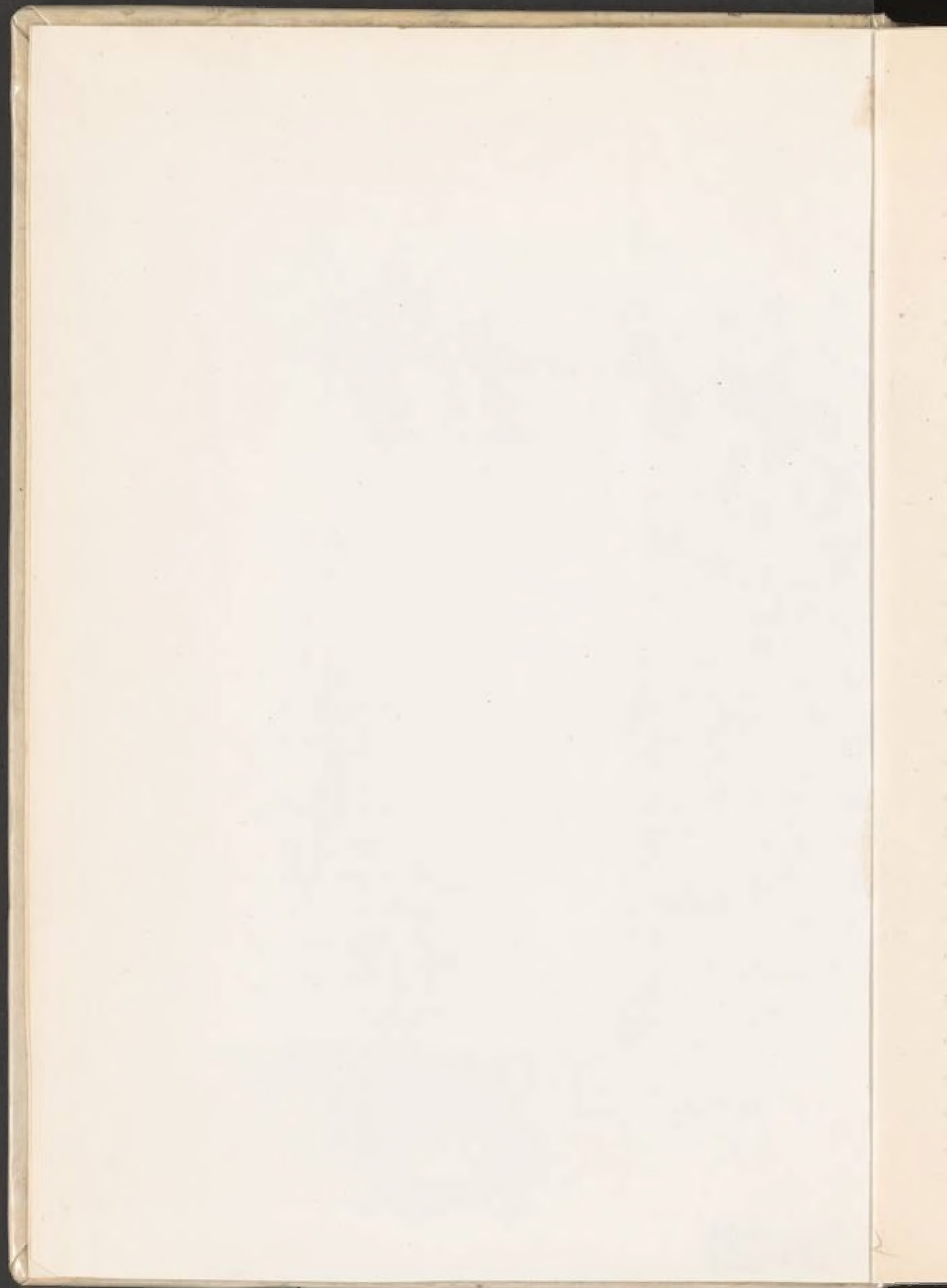
مخرمة بن نوفل ٢٠٣	مالك بن زمعة ٣٨٩
مخزوم ١١١ ، ٢٦٠ ، ٣٥٣ ، ٣٦٤	مالك بن عمرو ٣٨٢
٣٧٣ ، ٣٧٤	مالك بن كنانة ١١٣
المدائن ٢٥٥	مالك بن ابيب ٣٨٤
مدلاج بن عمرو ٣٤٢	المأمون ٢٥١
مدالج ١٨٧	مجانع ١١٣
المدينة ٣٦٧	المتمسك ١٩٦
مدحج ١٣٣	المنقب العبدى ١٩٦
مرتع بن معاوية ٨٤	ميردك نافع ٣
مرتد ٩٠	مجانع ١١٣
مرتد بن أبي مرتد ٣٣٧	أبو مجدورة ٣٥٣
أبو مرتد ٣٣٧	المحاصر ٢٣
مرج الصفر ٦٣	الحب الطبري ٢٥٣
ابن مزحل ٢٥٤	محرز بن نضلة ٣٤٢
مرة بن ذهل ١٦٣	المحرق ١٩٢
مرة بن عوف ١١٣ ، ٢٥٨	محمد بن حاطب ٣٨٨
مريضا ٧٣	محمد بن الحسن الشيباني ٢٤٣
مروان بن الحكم ٤٩	محمد بن سفيان ١١٣
المروة ٢٥٩	محمد بن عبدالله بن جحش ٣٨٣
المزدلفة ٢٥٩	محمد محمود جمعة ٣
مزعم ينهب ٣٤	محمد عبدالمعبد خان ٣
مزينة ١٤٠	محمد بن مسلم الزهري ٢٤٨
مسطح بن اثانة ٣٨١	مخا ١٤ ، ٥٤
مسعود ٢٣٦	ابن مخراق ٢٥٥
	مخاضن ١١٣

- مسعود الفاري ٣٣٥ ، ٣٣٧
 مسعود بن أبي أمية ٣٨٦
 المسعودي ٢٥٤
 مسلم ٢٤٤
 مسيلمة ٢٩٥
 المشتقر ١٩٢
 مصر ١٧ ، ٢١
 المصطلق ١٤٦
 مصعب بن الزبير ٢٤٧
 مضر ١١٢ ، ١٣٣ ، ١٣٨ ، ١٦١
 مطعم الطير ١٧٦ ، ٣٧٧
 مطعم بن عدي ١٠٩ ، ٣٧٣ ، ٣٧٦
 المطلب ١١٧ ، ٣٦٥ ، ٣٧١ ، ٣٧٦
 المطلب بن أزرع ٣٥٥
 المطلب بن حنطب ٣٨٦
 معاوية ١١٠ ، ١١٣ ، ١٥١ ، ٢٤٩
 معاوية الثاني ٤٩
 معتب ٢٣٦
 معتب بن عوف ١٨٦
 معدي كرب ٧٥
 معد يكرب نعم ٣٥
 أبو معشر ٢٥٢
 معمر بن أبي سرح ٣٩٠
 معمر بن الحارث ٣٨٨
 معمر بن راشد ٢٤٩ ، ٢٥١
 معمر بن عبدالله ٣٨٨
 معين ١٨ ، ٢٠ ، ٢٣
 مغطاي ٢٥٤
 المغيرة بن شعبة ٩٧
 المغيرة بن عبدالله المخزومي ١١٧
 المقرئ ٢٥٣
 مكة ٣٠ ، ١٥٠ ، ١٧١ ، ١٧٧
 ملالاس ٨٥
 ملكان ١٨٧ ، ٢٦٤
 ملككرب يهمن ٣٥
 بنو ملج الخزاعين ١٧٦
 مليكة ٧٥
 مني ٩٩ ، ١٠١ ، ١٥٦
 مناف ١٨١
 مناة ١٨٤
 منبه بن الحجاج ٣٥٤ ، ٣٥٦
 المناذرة ٤ ، ٦ ، ٢٣ ، ٥٤ ، ١٦٠
 المنذر بن أبي رفاعه ٣٨٦
 المنذر بن ماء السماء ٥٧ ، ٨٥ ، ١٣٩
 ٢٣١
 المنصور ٢٠٨
 منصور بن عكرمة ٣٧١
 منقذ بن نباته ٣٨٢

المهدي ٢٠٨	الساطرة ١٧٠
مهليل ٧٦	شاكر بن عيسى ٣٤
موريس ٥٩	شاكر بن عيسى ٣٣
موسى ٢٧٤	شبان ٢٤
موسى بن عقبة ٢٤٣ ، ٢٤٨ ، ٢٥٢	شقيق ٢١
موير ٢٣٦ ، ٢٥٦	أبو نصر الخضر اوي القصري ٢٢٤
ميسان ٥٤	النضر بن الحارث ١٠٥ ، ٢٥٢ ، ٢٨٤
ميسرة ٢٦٨	٢٥٦ ، ٢٧١ ، ٢٨٤
(ن)	نضلة بن هاشم ٣٧٢
٢٥٩	العمان الاسود ٨٥
الناطقة الديباني ٦٠ ، ٦١ ، ٦٢	العمان بن المنذر ١٣٨
ناصر بن عيسى ٣٤	نعيم بن عبدالله النخام ٣٣٥ ، ٣٦٧ ، ٣٨٨
ناصر النعم ٢٧	٣٨٨
نبيه بن عثمان ٣٨٨	النمود ١٤
نبيه بن الحجاج ١١ ، ٣٥٤ ، ٣٥٦	النهدية ٣٦٣
نجد ٦٣	نهيك ١٧٦ ، ١٧٩
نوحه نصر ٤٦ ، ١٩٠	نوح ٧ ، ٩
بنو التجار ٢٦٢	ذي نواس ٢٩
النجاشي ٩٧ ، ٢٦٠ ، ٣٦٣ ، ٣٦٩	ولد كنه ٣ ، ٢٤٢
٣٧١	٢٧٦ ، ٣٧٩
نجران ٢٣ ، ٢٨	نوفل بن خويلد ٣٨٣
نحج المدني ١٢٧	(ه)
ابن التميم ٢٥٥	هايل ٢٦٧
نوحان ٥١	هذيل ٤٧ ، ٥٣

(و)	هاشم ١١٦ ، ١١٧ ، ٢٦١ ، ٣٦٤
وات (موتجوري) ٢٥٦ ، ٣٦٥ ،	بنو هاشم ٢٦٠ ، ٢٦٦ ، ٣٦٥ ،
٢٨٠ ، ٣٦٨	٢٧١ ، ٣٨٠
وادي يشه ١٤	هاشم بن ابي حذيفة ٣٨٦
وادي خريد ٢١	ابو هالة ٢٦٨
وادي الرمة ١٤	هالفي ٢٢
وادي سرحان ١٤	هبارخوس ٢٦
وادي القرى ١٥ ، ٦٣ ، ١٧١	هبار بن ابي سفيان ٣٨٦
وادي موسى ٣٨ ، ٤١	هبل ٤٦ ، ١٥٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧
واقف بن عبدالله ٣٣٧	هراقل ٦٣
الواقدي ٢٤٦ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٥	هشام بن ابي حذيفة ٣٨٦
وائل ١٢٢	هشام بن العاص ٣٨٧
وتريسن ٣٤	هشام بن عروة ٢٤٩
وجزه بن غالب ١٨٦	هشام بن عمرو ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤
ورقة بن نوفل ٢٧٤ ، ٢٧٦ ، ٢٧٨ ،	هشام ١٦٣
٢٩٤	همدان ٢٥ ، ١٣٣
ورود ٥٣	الهند ١٨ ، ٢٦ ، ٥٥
الوليد بن عبد الملك ٢٠٨	هند بنت ظالم ٨٤
الوليد الثاني ٢٤٦	هند أم معاوية ١٠٥ ، ١٤١
الوليد بن المغيرة ٢٠٣ ، ٢٠٨ ، ٣٥٠	هند بنت ابي هالة ١٨٧ ، ٢٦٨
٣٥٣	ابن ابي هند ٣٤٧
الوليد بن مسلم ٢٥٢	هوازن ١٣٣ ، ٢٦٦ ، ٣٧٦
الوليد بن الوليد ٣٨٦	هوزة بن علي الحنفي ١٥٩
وقفه ال ريم ٣٢	هوزل ١٨ ، ٣٤
وقفه ال صديق ٣١ ، ٣٢	هيكل (محمد حسين) ٢٥٧
وقفه ال شع ٣٢	

برجل ٥٠	ونكلا ١٨
بروع ١١٣	وهب ال ٣٣
اليرموك ٦٣	وهب ال بحر ٣٤
برم امين ٣٤	وهب بن سعد ٣٩٠
برل بيان ٣٤	وهب بن عبد بن قصي ١١٦
أبو يزيد بن رقيش ٣٤٢	وهب بن عمير ٣٨٨
يزيد بن زبعة ٣٨٣	وهب ثلاث ٤٨
يزيد بن أبي سفيان ٣٦٨	وهب بن مته ٢٤٧ ، ٢٥٠
يزيد بن أبي كبشة ٣٠	(ي)
يزيد الثاني ٢٤٦	ياتر يهنم ٣٤
يسار ٢٤٩	ياقت ٧
يعقوب البردعي ٥٨	ياقوت الحموي ٢٥٣
اليعاقبة ١٧٠	يارب ١٤ ، ٢٥ ، ٥٦
يقطان ٢١	ياع ال صدق ٣٢
الينامة ١٤ ، ١٧٠ ، ١٧١	يشعر ال ريم ٣٢
أبو يوسف ٢٤٣	يشعر بين ٢٣ ، ٣٣ ، ٣٥
يوسف منقاص ٢٩	يدع ال بين ٢١ ، ٣٣ ، ٣٥
يوليوس قيصر ٢٥ ، ٤١	يدع ال ذرح ٣٣
اليونان ١٥ ، ٢٠	يدع ال ضريح ٢١



Date Due

SEP 25 1972

Demco 38-297

يطلب من مكتبة المشتى

ببغداد تلفون ٦٣٥٨٨